

صَلَاحُ أَبُو إِسْمَاعِيلَ

شهادة حق
في قضية العصر

الشهادة

شهادة الشيخ صلاح أبو إسماعيل
في قضية تنظيم الجهاد

دار الأحياء



صِلاح أبو إسماعيل

شهادة حق
في قضية العصر

الشهادة

شهادة الشيخ صلاح أبو إسماعيل
في قضية تنظيم الجهاد

دار الأمان



دار الإقتصاد

٨ شارع حسين حجازي - تلخون ٢٦٠٣٦ / ٣١٧٤٨ - ص.ب ٤٧٠ - القاهرة

الطبع والنشر والتوزيع

مقدمة الطبعة الثانية

حينما ظهرت الطبعة الأولى من الكتاب لم أكن أتصور أن عشرات الألوف من النسخ التي التزمتها تلك الطبعة ستتفد عن آخرها في يوم وليلة وتكنى اعتبارت الفضل في ذلك راجعاً بعد الله تعالى إلى الرأي العام الإسلامي الذي يأبى دائماً إلا أن يعطى أعمق الإطباعات وأوضحها عن وجوده ويقفته ولهفته على كل موقف إسلامي .. نعم جاء نفاذ الطبعة الأولى في سرعة البرق ناطقاً بمعان كثيرة في مصر وفي العالم الإسلامي بعامة والعربي بخاصة وأذكر على إستحياء على سبيل المثال وأنا في مطار قطر عربي طالما ترددت عليه زائراً تلبية لدعوات رسمية مشكورة فوجئت يوم وصولي عقب ظهور كتاب الشهادة بعثت من رجال الفكر الإسلامي وأعلام العلم والجهاد في المطار الذي هبطت فيه الطائرة وظننتهم على سفر إلى خارج هذا القطر فسألتهم إلى أين متجهكم ؟ وإلى أين تسافرون ؟ وكانت المفاجأة إذ قالوا جئنا لاستقبالك فقلت لقد جئت إلى هذا البلد الشقيق مرات ومرات وكنتم هنا موجودين في كل مرة فما الذي جد وماذا وراء ظاهرة الاستقبال غير المعتاد اليوم ؟ فقالوا لقد جد شيء عظيم فسألتهم وأنا خالي الذهن ما الذي جد ؟ فقالوا قرأنا شهادتك أمام محكمة أمن الدولة العليا في قضية تنظيم الجهاد ورأينا مجتمعين أن أقل ما تكرم به هذه الشهادة أن نخف لاستقبال من أداها على وجهها وأقامها صادعا بالحق متجرداً لله رب العالمين فهيكيت إشفاقاً على نفسي من أن يفسدها على هذا الموقف وأنا أردت قول الصديق رضى الله عنه - وأين نحن من الصديق ؟ - قلت لهم أنا أعلم منكم بنفسي والله أعلم بنفسي مني اللهم إجعلني خيراً مما يظنون وإغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون . نعم أشققت أن يكون ما ألقاه من التكريم الدنيوي هدفاً وأسأل الله تعالى أن يطهر الأعماق مما لا يرضيه وأن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم ثم أسعنى أكثر وأكثر أن أجد مثل هذا التقدير في كل مكان ذهبت إليه! ولكن كل سعادة بمثل هذا الأثر تتضاءل حقاً وصدقاً إذا ما نظرنا إلى الحكم العظيم الذي ربه الله تعالى على هذه الشهادة وإلى الحثيات الرائعة التي أشادت بهذه الشهادة وإلى الرقاب التي خلصها الله تعالى بهذه الشهادة وإلى القلوب التي أسعدها الله بهذا الحكم فإذا كنت أستحق شكرًا في الدنيا فإني أهديه بدوري إلى هيئة المحكمة الموقرة برئاسة المستشار العظيم عبد الغفار محمد وعضوى اليمين واليمينار المستشارين كمال فؤاد وإبراهيم عبد السلام ..

فلقد كانت الشهادة سعيًا إلى إحقاق حق وتوثيق عدل فجاء هذا الحكم ثمره

لهذا السعي ونتيجة مشكورة لكلمة الحق التي تحتسبها عند الله وترجو من ورائها أن يمن الله علينا برضوانه الأكبر في جنات النعيم ، ولا يعكر من صفو هذه السعادة إلا ما كان من الأخطاء المطبعية الكثيرة التي وقعت فيها الطبعة الأولى نتيجة الرغبة في سرعة إظهار الكتاب وإنشغالي وقت الطبع بسفر خارج البلاد في هذه الطبعة وذلك أمر قد دعانا إلى مضاعفة الجهد في تجنب الأخطاء ما استطعنا إلى ذلك سبيلا ثم إنه إذا غفر لنا القارئ العربي العزيز هذا القصور أو التقصير فإننا نلجأ لندعو أن تسعد معه ويسعد معنا بنص الحكم الذي تضمنته هذه النسخة والمقتطفات الذي وسعها هذا الكتاب من الحثيات وكذلك نرجو أن يسعد القارئ الكريم بنبا الاستجواب الذي قدمته على ضوء حثيات الحكم بعد الذي أذهلنا مما تضمنته حثيات الحكم من ملاحقة شجاعة ومطاردته مؤمنة للذين استهانوا بحرمة الإنسان وحقوق الإنسان فعذبوه وأذلوه وسفكوا دمه وانتهكوا عرضه بل لقد دلت الحثيات على أن وزير الداخلية الأسبق اللواء نبوي إسماعيل ووزير الداخلية السابق ووزير الحكم المحلي حتى كتابة هذه الكلمات قد تورطا في حوادث التعذيب للإنسان الذي كرمه الله قبل أن تثبت إدانته بل لقد ثبتت براءته .

وكان لابد أن يبدأ دوري كذائب بعد أن انتهت دوري كشاهد وكما أننا تعاملنا مع الحق جل علاه حينما شهدنا بالحق تعاملنا معه كذلك سبحانه حينما قدمت استجوابي إلى السيد المستشار معذوق عطية وزير العدل أتهم وزارة العدل بأنها تفككت عن تقديم هؤلاء المعتدين على حقوق الإنسان وحرمانه بعد أن دمغتهم هذه الحثيات المشرقة بأنهم تورطوا في التعذيب وأساءوا إلى البراء وكنت أتمنى أن يكون أعضاء الحزب الوطني في مجلس الشعب متجردين من التزاماتهم الحزبية لحساب الحق والعدل حيثما ينظر في مثل هذا الاستجواب الخطير ولكنها كانوا حزبيين بنسبة مائة في المائة حينما قام العضو حسن حافظ وكنت على سفر للخارج وفوجئت بأن حسن حافظ اقترح إسقاط الاستجواب بحجة أن الدعاوى المرفوعة من المظلومين المعتبين لا تزال منظورة أمام النيابة ووجدت الغالبية من نواب الحزب الوطني فرصتها في هذا الاقتراح فوافقت على إسقاط هذا الاستجواب في مظاهرة حزبية تحت قبة البرلمان وتناست عن عمد ما يكفله الدستور للنايب من حق الاستجواب ومراقبة السلطة التنفيذية إن قضايا التعذيب قد حكم في كثير منها وقضى لأصحابها بتعويض بلغ مائة ألف جنيه للواحد وتحسنت المحكمة قائلة لو طلبتم أكثر من هذا لحكمنا لكم به وكأنها بذلك تعتذر عن ترفق حكمها بالدولة الظالمة ولكن ماذا تفعل المحكمة بعد أن كانت استجابتها لطلب المعتبين في قمة الموافقة على كل ما طلبوا من تعويض بل إن هناك قضايا كثيرة انتهى مكتب النائب العام من تحقيقها وعندى أرقامها وتواريخها وأصبح متعبنا على وزير العدل أن يقدم للمحاكمة أسماء بعض الشخصيات التي تشغل اليوم مناصب كبرى بعد أن لاحتهم التحقيقات وأدانهم وبقيت محاكمتهم ولكن الهروب من المسؤولين في حماية الأغلبية البرلمانية التي أسقطت الاستجواب

بقرار حزبي غير دستوري لن يغنى قليلا فقد أعددت استجابي من جديد مشيرا فيه إلى التواريخ والأرقام التي حددت مسئولية من قام بالتعذيب تحديدا قاطعا الأمر الذي يسقط حجة المتعللين بأن هذه القضايا لا تزال منظورة على أن كل استجواب يقدم من المعارضة نعلم سلفا أن صاحبه في حماية الدستور سيشرح استجوابه ويذكر فيه ما يشاء مما يدمع الظالمين ولكن الدستور الأرضي لا يلزم الغالبية بأن يكون حكمها ثمرة لمنطق الحق والعدل وإنما يأتي حكمها ثمرة للالتزام الحزبي بعد فراغ النائب من شرح استجوابه ثم يأتي قرار من الغالبية بإغلاق باب المناقشة والانتقال إلى جدول الأعمال وتكون هذه هي النهاية المنتظرة والمعتادة لكل استجواب ولكن تبقي بعد ذلك ملاحقة التاريخ للمعهد كله وفي مقدمتهم هؤلاء الظالمون [ولعذاب الآخرة أشد وأبقى]

شكراً للقارئ الكريم على إقباله على الطبعة الأولى واعتذاراً إليه على ما وقع فيها على الرغم منا من أخطاء أمكننا أن نتداركها في هذه الطبعة الثانية بفضل الله وتحية لهيئة المحكمة الموقرة التي أصدرت حكمها في قضية تنظيم الجهاد وكتبت حثيات الحكم وهنياً للبرآء الذين ظفروا بالبراءة تلك التي جاء حكمها إدانة لوسائل الإعلام الحكومية التي أبى إلا أن تقبل الدنيا وتقعدها حول هؤلاء المتهمين بقصد التأثير على القضاء في قلعة الحصينة المهيبة دون جدوى وفي الوقت نفسه جاء هذا الحكم بحيثياته تنديدا ضمينا بشيخ الأزهر الشيخ جاد الحق على جاد الحق ولجنته التي لعبت بها الأنواء في خضم المطامع في الحطام الفاني حين كتبت تقريرها الظالم عن شهادتي تلك اللجنة التي رأسها الدكتور محمد السعدى فرهود حينما كان وكيلاً للأزهر وهو الآن رئيس جامعة الأزهر وكان من أعضائها الدكتور الأحمدي أبو النور الذي صار بعد التقرير وزيراً للأوقاف والدكتور أحمد عمر هاشم الذي كان أستاذاً لجامعة الأزهر والذي صار بعدها عميداً لكلية الأزهرية بالقاهرة والدكتور مصطفى غلوش الذي كان ولا يزال مدرسا بجامعة الأزهر والمستشار عبد العزيز هندی مستشار شيخ الأزهر للشئون القانونية وإذا ذكرت أعضاء اللجنة رؤساء وأعضاء فإني أحيل القارئ إلى التقرير الذي كتبوه عن شهادتي وإلى ردود العلماء الذين هالهم أن يتورط شيخ الأزهر ولجنته في إرضاء ذوى السلطان على حساب الإسلام .

لقد جاء نفاذ الطبعة الأولى بمثابة الاستفتاء الشعبي على كل ما تضمنته هذه الشهادة وكل ما أثير بسببها من هجوم ودفاع وغداً يلق الجميع في محكمة القضاء الألهي بين يدي من يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور [قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون] [والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لننتهي لولا أن هدانا الله]

صلاح أبو إسماعيل
من علماء الأزهر وعضو مجلس الشعب المصري

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الكتاب

حين رشحت نفسي لعضوية مجلس الشعب كنت أبحث عن أسلوب جديد لإعلام كلمة الله جل علاه بتطبيق الشريعة الإسلامية إنفاذاً للعباد من الضلالة وتخليصاً لهم من الأباطيل ودفعاً بهم إلى رحاب العز والنصر والرخاء والأمن وكل الركائز التي تقوم عليها الحياة الطيبة (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم).

نعم كنت أرمي إلى استعادة المجد الإسلامي للتدب عن طريق طاعة الله عز وجل بعد أن عصفت أعاصير المعاصي بما كانت الأمة تتقلب فيه من النعم (ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم).

ولعل القارئ الكريم يلاحظ أن التغيير في الآية الأولى إلى الأحسن وأن التغيير في الآية الثانية إلى الأسوأ ويرتكز التغيير الذي ينعم الله به على عبادة الطالعين أو يفرضه على عبادة العاصين يرتكز على الموقف النفسي من المقدسات.

فهل ترون الله رباً ؟

هل ترون محمداً رسولاً ؟

هل ترون القرآن دستوراً إلهياً مقدساً ؟

هل ترون الإسلام ديناً ؟

هل تستمسكون بالذي أنزله الله من الوحي ؟

هل ترون حقيقة أن الله أكبر كما ترددون ذلك في الأذان والصلوات ؟

هل تعایش الأمة معايشة نفسية مضمون هذه الكلمات فكراً ومنهاجاً وسلوكاً ؟

لقد أحسنت بضرورة الخطابة على المنابر والكتابة في الصحف والندوات الحرة ولكنني بعد طول المعايشة لهذه الأساليب أزدت إيماناً بجودها وبأنها وحدها لا

تحدث تغييراً في القوانين ولا تأثيراً مثمراً في السلطة التشريعية والسلطة القضائية والسلطة التنفيذية فرشحت نفسي لعضوية مجلس الشعب تحت شعار أعطني صوتك لنصلح الدنيا بالدين وتجاوب معي المسلمون في دائرة المنصورية مركز إمبابية محافظة الجيزة تجاوباً قهر كل وسائل التزييف والتزوير في الانتخابات وكانت ثقتهم سلاحاً أمدني الله تعالى به لأنهض بما يسره لي من دور في مجلس الشعب من ١٩٧٦ حتى الآن ١٩٨٤ ثم انطلقت منادياً كل داعية إسلامي ليرشح نفسه لعضوية مجلس الشعب في انتخابات مايو ١٩٨٤ لأنه قد عز على البيان الإسلامي أن يجد صدها المنطقي المناسب في المجلسين السابقين (وذا ليلة وأنا عائد قبيل الفجر

من جولة أسبوعية في دائرتي وجدت جريدة الأهرام مع الباعة وإذا في صدرها قد ذكر اسمي عنواناً على موقف ارتأته محكمة أمن الدولة العليا يقتضى استدعاء شهود نفى في القضية التي عرفت باسم قضية الجهاد .. وزاد من دهشتي أن اسمي الذي اختير عنواناً لم يكن أكبر الأسماء المذكورة فقد استدعى للشهادة السادة فضيلة الأستاذ محمد متولى الشعراوي ، فضيلة الأستاذ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر ، الأستاذ عمر التلمساني وغيرهم .

ولم يسبق لي طوال حياتي أن مثلت أمام القضاء لا مدعياً ولا متهماً ولا شاهد إثبات ولا شاهد نفى .. وعلى الفور استشعرت جساماً التبعة وضخامة المسؤولية وتصورت أنني لست شاهد وقائع يسأل عنها المتهمون وإنما أنا مستفتى في فكر ينادون به وتكررت كذلك أن الناس يسألونني كثيراً عن قضايا مماثلة لقضية الجهاد . فكتبت أقول لهم الحمد لله الذي لم يجعلني قاضياً على ما في القضاء من شرف ولو كنت قاضياً ما نطقت بالحكم حتى أستوعب ما يقوله الادعاء وما يقوله الدفاع وما يقوله الشهود ، إنكم تسألونني وأنا لا أعلم إلا ما تنشره الصحف المسماة بالقومية دون أن أطلع على دفاع المتهمين ولقد أخذ الله نبيه داود عليه السلام لأنه قضى بعد سماع الادعاء وقبل سماع الدفاع وتراحمت في ذهني أحكام الإسلام عن كل ما يتصل بالتحامل والمحاباة والصدق والكذب والحق والزور وما فرضه الله على الشاهد من التجرد من التحامل على عدو ومن المحاباة للصدق وتذكرت أن الشاهد في حماية الله الذي حرم أن يضار كاتب أو شهيد .

ولم يكن استدعاء المحكمة لي قد وصلني بصفة رسمية ولكن جاني بعض الأخوة المحامين يحملون إلى دعوة السيد المستشار رئيس المحكمة الأستاذ عبد الغفار محمد فإذا تأثيم الله لمن يكتم الشهادة قد أدركه قلبي تمام الإدراك فذهبت إلى ساحة المحكمة الموقرة وعبر أربع عشرة ساعة على مدى جلستين كنت أجيب عن الأسئلة التي ألقته المحكمة الموقرة إلي وأحسست أنني بين الحق وتبعاته من جانب والسلطان وما يملكه من سيفه وعزه وماله من جانب آخر فقررت دون تردد أن أكون للحق وإن التحمل تبعاته وألا أبالي بنيف المعز وذهبه وليكن ما يكون فكانت هذه الشهادة التي يجدها القارئ الكريم بين يدي هذا الكتاب ومع أن الذي قلته هو الحق فقد فوجئت بالادعاء يوجه إلي أسئلة أثارت نفسي إلى حد بعيد أجبت عنها ثم لم يكتف الادعاء بتوجيه الأسئلة فراح يطلب من شيخ الأزهر الشيخ جاد الحق على جاد الحق رأيه في شهادتي وجرى لي شيخ الأزهر خمسة من سيوفه البتارة الدكتور محمد السعدى فرهود رئيساً للجنة الرد والدكتور محمد الأحمدي أبو النور والدكتور أحمد عمر هاشم والدكتور مصطفى غلوش والمستشار عبد العزيز هندی أعضاء للجنة الرد على شهادتي فكتبت هذه اللجنة تقريرها في خمسين صفحة من حجم الفولسكاب وأرسلته إلى المحكمة فأهدر السيد المستشار عبد الغفار محمد هذا الرد لأنه لم يطلبه من الأزهر ولأن المستشار رجاء العربى ممثل الادعاء قد جاوز حدوده القانونية إذ خاطب شيخ

الأزهر من وراء ظهر المحكمة ودون إذن منها طالبا التعقيب على شهادتي . ونشرت جريدة النور شهادتي في قضية الجهاد ثم نشرت رد الأزهر على شهادتي فتفجرت بنابيع الخير في أنفس العلماء الأفاضل والدعاة الإسلاميين الغيورين فإذا عدد عديد منهم - جزاهم الله خيراً - ينبري مشكوراً للدفاع عن الحق الذي رآه في شهادتي بتوفيق الله ويكشف زيف الرد الذي تولى كبره الشيخ جاد الحق على جاد الحق ولجنته المذكورة ، وجاء في مقدمة الغيورين السادة أصحاب الفضيلة الأساتذة الشيخ عبد اللطيف المشتهد والدكتور موسى شاهين لاشين والدكتور المستشار فتحى لاشين والأستاذ مختار عبد العظيم والدكتور عبد الستار فتح الله سعيد والدكتور عمارة نجيب .

ولو فتحت جريدة النور صدرها لكل ما يتصل بالموضوع لاستغرق دفاع العلماء الغيورين على شهادتي آلاف الصفحات ، ولكن الجريدة رأت في النماذج التي نشرت ما يقنى عما عداها .

ولما سقت حديث عضوية مجلس الشعب في صدر هذا التقديم لأمرين :
الأمر الأول :

إن عضويتي ساعدتني بكل ظروفها على استبطان الأمور التي استدعتها الأسئلة التي وجهتها إلى المحكمة الموقرة .
الأمر الثاني :

إن عضوية مجلس الشعب التي تعطي العضو حقه الدستوري وواجبه في نفس الوقت في التشريع والرقابة : هذه العضوية تكفل الحصانة البرلمانية لعضو مجلس الشعب وهذه الحصانة كانت بلا شك أنسا لقلبي وأنا أوجب في تجرد كامل عن الأسئلة ، نعم كانت الحصانة أنسا كسبب من الأسباب التي لولاها لما جاءت الشهادة على هذا الوجه ومن يدرى ماذا في الغيب لو زالت عني هذه الحصانة يوما على كل حال فإن المؤمن دائما على خير حتى ولو دفع حياته ثمنا للحق المبين ولقد لقيت شهادتي بتوفيق الله أكرم الأصدقاء في العالم كله مع أن الجريدة التي انفردت بنشر تفاصيلها كانت جريدة النور الغراء وهي حديثة عهد بالوجود في الساحات الصحفية وقامت جريدة الشعب الغراء بإيراد ملخص لهذه الشهادة . وكنت أظن أن الشهادة قد نسيت ولكنني وجدت مطالبة الجماهير في كل مكان تلاحتني بضرورة طبع هذه الشهادة وكل ما ترتب عليها من آثار ولكنني من جانبى النفساني لم أر في شهادتي غير واجب أدبيته بتوفيق الله «وما بكم من نعمة فمن الله» .

حتى جامعي يوما أستاذ جامعي جليل قد يأنى لي بذكر اسمه هو الاستاذ الدكتور عبد القادر سيد أحمد فطالبنى مراراً بطبع الشهادة وألح في ذلك إلحاحاً لم تسعني مخالفته وتمثلت من ورائه رغبات الملايين فلم يكن بد من النزول عليها والاستجابة لها وإن من محاسن الصنف بل من عجائب القدر أن يطالب الدفاع في قضية الجهاد الإطلاح على نص القرار الذي أصدره السيد وزير الداخلية اللواء نبوي إسماعيل نائب رئيس الوزراء ووزير الداخلية فإذا المفاجأة التي أبوت إرادة الله إلا أن تكشفها فإن قرار الاعتقال لم يكن قد صدر فلما طلبه الدفاع للإطلاح

ومن عجائب القدر كذلك أن قانون الأحوال الشخصية رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ الذي أصدره السادات بقرار جمهوري والذي أباح المرأة لرجلين في وقت واحد كما هو واضح في الشهادة والذي دافع عنه شيخ الأزهر الشيخ جاد الحق على جاد الحق وقت نظره ووقت المسامحة فيه ومناسبة شهادتي قد عرض أمره على المحكمة الدستورية العليا وانتهى فيه تقرير السادة المفوضي الدولة إلى الرأي بأنه قانون غير دستوري لأنه خالف الدستور والإسلام على حد ما نشر من أنباء آراء السادة المفوضين .. هذا القانون قد حجزت قضيته للحكم فيه في ٢ يونيو ١٩٨٤ ويشرفني أن قرار السادة المفوضين يعد بمثابة شهادة لي لأتني كنت على الحق يوم التبريت لقانون الأحوال الشخصية بالمعارضة في شكله وموضوعه متندأ بمخالفته للإسلام مهيأ أنه قد جافى أحكام الله رب العالمين فإذا أدركنا الحكم قبل الطبع فإننا سنثبته هنا وإذا صدر الكتاب قبل الحكم فصينا أننا أشرنا إليه .

أيها القارئ الكريم فأما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض - ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون ويوحى الله الباطل ويحق الحق بكلماته والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله - .
اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفرك لما لا نعلمه ونسألك للتوفيق لما تحب وترضاه .

اللهم إن هذه الشهادة شهادة حق أردت بها وجهك وأنت حسينا ونعم الوكيل وأقمتها ابتغاء مرضاتك وعشت بكياتي كله داخل كل كلمة من كلماتها اللهم فتلبنها منى واجعل مثوبتي عليها رضوانك في جنات النعيم إنك خير مأمول وأكرم مسئول سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم .. سبحانه يامن رفعت السماء ووضعت الميزان وأقمت العدل وهديتنا إلى صراطك المستقيم لك الحمد حتى ترضى .. ربنا لك الحمد والشكر كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانتك .
اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفرك لما لا نعلمه . والله أكبر والعزة لله ولرسوله وللمؤمنين .

صلاح أبو إسماعيل
من علماء الأزهر الشريف
وعضو مجلس الشعب المصري

القاهرة في : مايو ١٩٨٤ م
شعبان ١٤٠٤ هـ

الشهادة

عقدت محكمة أمن الدولة العليا برئاسة المستشار عبد الغفار محمد وعضوية المستشارين كمال فؤاد وإبراهيم عبد السلام وبحضور المستشارين رجاء العرنى وصهيب حافظ وماهر الجندي المحامين العامين ثلاث جلسات لسماع شهود النفي في القضية التي اشتهرت باسم الجهاد فاستمعت على مدى جلستين إلى شهادة فضيلة الشيخ صلاح أبو إسماعيل عضو مجلس الشعب ودارت وقائع الجلسة الأولى كالتالي :

المحكمة استدعت الشاهد الأول الشيخ صلاح أبو إسماعيل .

الاسم بالكامل : صلاح أبو إسماعيل محمد عبد الرحيم

السن : ٥٦ سنة

المحل الحالي : عضو مجلس الشعب

محل الإقامة : ١٥ شارع طهران بالدقي

حلف : والله العظيم أشهد الحق ولا أقول غير الحق ..

رئيس المحكمة يأمر :

هات كرسى للشاهد .. ميكروفون الشاهد يكون واضح ...

رئيس المحكمة :

س ١ : نصت المادة الثانية من دستور جمهورية مصر العربية بعد تعديلها في ١٩٨٠/٤/٣٠ أن الإسلام هو دين الدولة واللغة العربية لغتها الرسمية ومبادئ الشريعة الإسلامية المصدر الرئيس للتشريع .. فما الذي تم بالنسبة لهذه المادة حتى شهر أكتوبر سنة ١٩٨١ .

نوجه هذا السؤال بحكم وجودك بالسلطة التشريعية ونرجو الإجابة بالتفصيل .

ج ١ الشاهد :

بسم الله الرحمن الرحيم .. الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحابه أجمعين ومن هدى هديهم إلى يوم الدين .
تعلقت آمال الجماهير التي يضمها الشعب المصري بتطبيق الشريعة الإسلامية وارتفعت الأصوات تنادى بهذا الهدف المقدس في كل مكان حتى أن السادة المواطنين الذين رشحوا أنفسهم لعضوية مجلس الشعب كانوا يؤكّدون في سبيل الحصول على ثقة الناخبين أن أصواتهم ستكون لشرع الله .

وفاز الأعضاء بهذه الثقة .. (الكلام ده كان في انتخابات ٧٦، ثم أيضا في انتخابات ٧٩) .. ومن قبل تحررنا كعلماء (وأنا كنت أشغل وظيفة مدير مكتب شيخ الأزهر سنة ١٩٧٢) وكان العلماء ينادون بتطبيق الشريعة الإسلامية ..

وذهبت إلى السيد المستشار وزير العدل كان ذاك سنة ٧٢ مع وفد من العلماء باسم الأزهر يطالب وزارة العدل بتنفيذ الشريعة تمهيدا لتطبيقها ..
وانعقدت في وزارة العدل لجان لهذا الغرض وكان على رأسها المستشار جمال المرصفاوى - ثم رحنا كعلماء نتصل برجل كشف الأحداث أنه ينادى بتطبيق الشريعة الإسلامية في مجلس الشعب هو المرحوم الأستاذ إسماعيل معتوق .. ونادى الرجل وقدم مشروع قانون بإقامة الجلود الشرعية الستة إلى مجلس الشعب - واجتاز هذا المشروع لجنة الاقتراحات والشكاوى واستقر الموضوع باللجنة التشريعية في مجلس الشعب ومضت سنوات والأمل معقود على مجلس الشعب الذى انتهى عام ٧٦ دون جدوى «واستأذن السيد الرئيس في أن أتحدث لحظة عن نفسى» .

اتجهت أنا شخصيا لترشيح نفسى لعضوية مجلس الشعب على أساس أنه السلطة التشريعية في البلاد والأزهر لا يستطيع أن يقنن الشريعة ولا أن يطبقها وكذلك الجامعات وكذلك المساجد وكذلك المنتديات ... ومهما كثرت الجماهير المنادية بهذا الأمل ومهما ساندتها كتاب الله ومهما وافقتها

سنة رسول الله ﷺ فإن الآمال في تطبيق الشريعة الإسلامية لا يمكن أن تتحقق إلا عن طريق السلطة التشريعية ... ولأن السلطة القضائية الموقرة لا تحكم إلا بالقوانين التي تصدر من مجلس الشعب ولأن السلطة التنفيذية كذلك لا تتحرك لحماية القرآن والسنة ولا تتحرك لحماية الإسلام إلا بمقدار ما أقره مجلس الشعب من هذه الجوانب المقدسة .. دخلت إذن مجلس الشعب تحت شعار أعطني صوتك لتصلح الدنيا بالدين .. وكنت أظن أنه يكفي للوصول إلى هذه الغاية أن يعلم النواب أن هذا قول الله وقول رسول الله ﷺ وحكم الإسلام ليقروه ..

وكنت أظن كذلك أن ما قضى الله به في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ لا يحتاج إلى موافقة عباد الله ولكنني فوجئت أن قول الرب الأعلى يظل في المصحف له قداسته في قلوبنا إلى أن يوافق عباد الله على كلام الله في مجلس الشعب ، ليصير كلام الله قانوناً وإذا اختلف قرار عباد الله في مجلس الشعب عن حكم الله في القرآن فإن قرار عباد الله يصير قانوناً معمولاً به في السلطة القضائية مكفولاً بتنفيذ من السلطة التنفيذية ولو عارض القرآن والسنة 11 والدليل على ذلك أن الله حرم الخمر مثلاً وأباحها مجلس الشعب ، وأن الله حرم الربا وأباحه مجلس الشعب وأن الله أمر بإقامة الحنود وأهدرها مجلس الشعب - والنتيجة على ضوء هذه الأمثلة أن ما قرره المجلس صار قانوناً على رغم مخالفته للإسلام بل ومخالفته للدستور ..

وأذكر ولا أزال احتفظ بسؤالكم بإسادة الرئيس .. أنني ذهبت يوماً إلى مديرية أمن الجيزة لمصالح بعض المواطنين وهناك فوجئت في مكتب الآداب بحوالي ٣٠ امرأة تجلسن على البلاط واستلفت نظري هذا المنظر فسألت ما ذنب هؤلاء فقال رئيس المكتب إنهن الساقطات قُلت وأُين الساقطون ١٩ وهذه جريمة لا تم إلا بين الزاني والزانية فأخبرني أن الزاني هو عندنا مجرد شاهد بأنه قد ارتكب الزنا مع هذه وأعطاهما على ذلك أجراً .. فهي تحاكم لأنها تقاضت الأجر لا لأنها زنت .. ويتحول المقر بأنه زان (والاعتراف سيد الأدلة) إلى شاهد عليها ولا يلتفت إلى إقراره بالزنا . ولما غضبت لله قال إننا ننفذ قانوناً أنتم قررتموه في مجلس الشعب ..

فذهبت إلى المجلس من فوري وقد جاء دورى في الرد على بيان الحكومة فأوردت هذه الواقعة وحملت السلطات الثلاثة في مصر وفي مقدمتها السلطة التشريعية مسؤولية إقرار ما حرمه الله .. ومخالفة ما شرعه الله وتوعدت وزير العدل آنذاك .. في يناير سنة ١٩٧٧ بأننى سأستجوبه بعد خمسة أشهر في مايو سنة ٧٧ إن هو لم يقدم ما عنده مما تم إنجازه من تقنين الشريعة الإسلامية ..

وبعد أن ألفت الحكومة بيانها قدمت مشروعاً بقانون لإقامة الحدود الشرعية ومشروعاً بقانون بتحريم الربا مع اقتراح الحل البديل .. ومشروعاً بقانون تطويع وسائل الإعلام لأحكام الله ومشروعاً بقانون رعاية حرمة شهر رمضان وعدم الجهر بالفطر في نهاره .. ومشروعاً بقانون تنقية الشواطئ من العرصة ومشروعاً بقانون رعاية المعوقين وقدمت غير ذلك من المشروعات الإسلامية ... كل هذه المشروعات قدمت منى في يناير سنة ١٩٧٧ وقلت لوزير العدل إننى في جهد فردى قاصر قدمت هذه المشروعات ، فأين جهد وزارة العدل ولجانها الموقرة ؟

ولكى تأخذ هذه المشروعات قوبها طلبت من أعضاء مجلس الشعب أن يوقعوا معى عليها .. لتجتاز لجنة الاقتراحات والشكاوى ولكى تمضى من فورها إلى لجان الموضوع .. واستجاب الأعضاء ووقع منهم ما يزيد على ٣٢٠ من مجموع أعضاء المجلس وعددهم ٣٦٠ بالمجلس السابق والآن صار عددهم ٤٤٨ عضواً وهذه أغلبية ساحقة .. ثم ذهبنا إلى السودان لنشارك في المؤتمر العام لمجلسي الشعب المصرى والسودانى وفي طريق العودة قرر مائتان وسبعون عضواً أن يقوموا « بعمرة » وأصرروا على أن أكون معهم ورأيتها فرصة متاحة لتعاهد الله هناك عند الحجر الأسود ، وعند مقام إبراهيم ، وفوق الصفا والمروة على مناصرة شريعة الله في المجلس ثم ركبنا الطائرة إلى الروضة الشريفة وهناك تعاهدنا في رحاب رسول الله أن أصواتنا ستكون لشرع الله ولن يغلبنا على ذلك انتماءات حزبية .. وعدت منشراح الصدر إلى أن ٢٧٠ عضواً أغلبية مطلقة بالنسبة لعدد أعضاء المجلس ال ٣٦٠ ثم جاء شهر مايو سنة ١٩٧٧ ولم يتقدم وزير العدل ، وكان الأستاذ المستشار أحمد سميح طلعت رحمه الله ، وأنا أقدر هذا الرجل وأكن له الاحترام للأسباب التى سأذكرها ..

فلما لم يقدم مشروعاته باسم وزارة العدل .. وجهت استجوابى إليه والاستجواب اتهام وتقضى لائحة مجلس الشعب أن ينظر الاستجواب (ما لم تسقط عضوية العضو أو يخرج الوزير المستجوب من الوزارة ، ولما كنت مصرا على الاستجواب وكانت الحكومة مصرة على اسقاطه فقد أجرى تعديل وزارى فى مايو سنة ٧٧ لم يخرج بمقتضاه سوى أحمد سميح طلعت وزير العدل (كأنى أنه) أخرج (من الوزارة) ليسقط الاستجواب .

الخيانة

لم لقينى رحمه الله وأنا أتوهم أن فى نفسه منى شيئا لأننى باستجوابى تسببت فى خروجه من الوزارة ولكننى فوجئت به يقبل نحوى بتقير وتقدير وشوق ويهائننى ويقبلنى ويقول لى فى هذا اللقاء : «الآن أكشف لك الغطاء عما لا تعلمه من أمر استجوابك لقد ذهبت لى رئيس الوزراء آنذاك وقلت له إن الشيخ صلاح أبو إسماعيل وجه لى استجوابا يتهمنى فيه بالإهمال فى تقديم مشروعات القوانين الإسلامية باسم وزارة العدل ومشروعاتى جاهزة فهل أقول أنا جاهز مستعد فيكون السؤال الطبعى لماذا لا تطبق الحكومة إذن هذه المشروعات الإسلامية أو أقول أنا غير مستعد فيكون السؤال الطبعى ماذا فعلت وزارة العدل منذ عام ٧٢ لى مايو سنة ١٩٧٧ ؟ فقال رئيس الوزارة أنا الذى سأتولى الإجابة عن هذا الاستجواب فقلت له «والكلام للمستشار أحمد سميح طلعت رحمه الله:إن الاستجواب موجه لى وزير العدل لالى رئيس الوزراء فقال اذهب أنت ولا شأن لك بهذا الاستجواب» ثم أجرى التعديل الوزارى وأخرج الوزير المستجوب ليسقط الاستجواب فى مايو سنة ١٩٧٧ .

فلجأت مرة ثانية لى نواب مصر فى مجلس الشعب المصرى وقلت لهم : إن مشروعات القوانين الإسلامية وضعت فى أدراج اللجان فتحولت الأدراج إلى قبود على المشروعات وقد عاهدتم الله فى الجرمين أن تكون أصواتكم لله ورسوله فأرجو توقيعكم على مطالبة بالتطبيق الفورى لشرعية

الله على ضوء هذه القوانين فاستجابوا ووقع معظم الأعضاء فوق الثلاثمائة
وقمت لاعتلث باسمهم وأودعت هذه الوثيقة الحافلة بتوقيعاتهم أمانة المجلس
وطالبت باسم النواب جميعا بالنظر في قوانين شرع الله .. وأيدى نواب
مصر .. فماذا جرى ؟؟

قام الدكتور فؤاد محيى الدين رئيس وزراء مصر أثناء الشهادة وكان وقتها
وزير الدولة لشئون مجلس الشعب وقد فوجيء بهذا .. فقال بإحضرات
النواب .. إن الحكومة لا تقل عنكم حماسا للإسلام ولكننا نطلب منكم
فرصة للمواهبات السياسية !! فصفق له النواب ووافقوا على طلبه !!
فأعلنت دهشتي مبديا تضارب المجلس مع نفسه يصفق للشيء وتقيضه في
بضع دقائق ؛ وأعمت حزب مصر آنذاك بأن قياداته وقواعده تخلت عن
مبادئها التي تنص على تطبيق الشريعة الإسلامية .

ثم انتهت الدورة وجاء عام ١٩٧٨ ولم يكن خيرا من سابقة بالنسبة
لتطبيق الشريعة الإسلامية بل أن سابقة قد عرضت فيه اتفاقية كاتب ديفيد
ولقد رفضتها لأسباب شرعية أهديتها .. (هتاف يرددته المتهمون - الله أكبر
الله أكبر .. فليرتفع شأن الأزهر) ..

ففوجئنا بالرئيس السابق أنور السادات . الذى كان قد أعلن من قبل أنه
يريد أن يبنى دولة العلم والإيمان فوجئنا به وهو الذى أعلن أن عمر بن
الخطاب قنوته ، يعلن أن مصطفى كمال أتاتورك قنوته ونحن نعلم أن
أتاتورك هو الذى قوض الخلافة الإسلامية في تركيا وحول الدولة من
إسلامية إلى علمانية ..

ثم راح صاحب دولة العلم والإيمان يعلن أنه لا سياسة في الدين ولا دين
في السياسة وهو بهذه الكلمة فيما أرى كرجل من علماء الدين ، (يكون)
قد نفى يده من الإسلام . وأحلنا من بيعته ولم يعد له في أعناقنا حق لأن
الإسلام لا نأخذه من أنور السادات وإنما نأخذه من كتاب الله ومن سنة
رسوله ومن الإجماع ومن القياس .

وقد كان النبي ﷺ يمثل وزارة العدل اذ هو مخاطب بقول ربه تعالى : ﴿ إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ﴾ ، ويمثل وزارة الدفاع بقيادته لكتائب المجاهدين في سبيل الله ، ويمثل وزارة التعليم لأنه بعث ليعلم الناس الكتاب والحكمة ، ويمثل وزارة الإعلام بدعوته إلى الكلمة الطيبة ونبيه عن الكلمة الخبيثة ويمثل وزارة الشؤون الاجتماعية بمؤاخاته بين أفراد المجتمع ، ويمثل وزارة الزراعة بقوله إذا قامت الساعة وفي يد أحدكم عُرسة فليرسها ..، ويمثل وزارة الخارجية بما عقده من معاهدات مع غير المسلمين وفي ضوء قول الله تعالى :

﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المسططين . إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون ﴾ .

ويمثل وزارة التجارة بما ورد عنه ﷺ من حديث عن البيع والشراء والكيل والميزان وأموال الناس إلى آخر الوزارات التي تحكم المجتمع .

لهذا هالتي أن يقول رجل : لا مياسة في الدين لأن الدين نعلم أنه حلقة أحاطت بالإنسان والحياة بدءاً من العقيدة في القلب إلى تنظيم أسلوب الدولة .. ﴿ وكل شيء فصلناه تفصيلاً ﴾ .

وفوجئت بقوله لا دين في السياسة لأنه أراد أن يبعد عن السياسة ضوابط الدين من نور وشرف وحق وصواب إلى آخر هذه المعاني الكريمة .

استغلال الدين لأغراض الحكام

وكان اليأس قد غلبني في مجلس الشعب السابق من عدم جدوى المحاولات في تطبيق الشريعة الإسلامية مع زملاء أناديهم فيستجيبون ثم يعدلون .. ومجلس الشعب يحكم الدستور يستطيع أن يفرض على الحكومة ما يشاء .. إلى أن كان يوم ١٨ ديسمبر ١٩٧٨ .. وكانت وسائل إعلامنا تبحث الجماهير عن لقاء مرتقب بين السادات ويحسن على قمة جبل موسى

في سيناء ، ثم فوجئنا بأن ييجن في صلافة وعنجهية وغطرسة تجاهل الموعد ، ولم يحضر ولم يعتذر ، ويحجم الاتجاه إلى اصطناع غطاء لهذه الفضيحة فإذا رئيس مجلس الشعب يفاجئنا بأنه يقترح على المجلس الموقر أن يوافق على تكوين لجنة عامة لتقنين الشريعة الإسلامية ، وأحسست وقتها أن هذه المفاجأة السارة لم تكن إلا غطاء للطعنة الصهيونية التي وجهت إلى رئيس مصر .. ولكنني رحبت بالفكرة وتعلقت بها ، وقلت لعل هذا الطريق الجديد يوصلنا بعد أن فشلت محاولات الوصول عن طريق وزارة العدل وعن طريق تقديم مشروعات القوانين .

التضحية بالمجلس والأعوان في سبيل وأد الشريعة الإسلامية

فرح شعب مصر ١١ وطالعتنا الصحافة في اليوم التالي بالترحاب باتجاه مجلس الشعب إلى تقنين الشريعة الإسلامية وأدت المحاولة دورها بنجاح في صرف الشعب عن موقف ييجن ثم نسي المسفلون موضوع تقنين الشريعة إلى شهر فبراير ١٩٧٩ فذهبت إلى رئيس مجلس الشعب أرجوه أن يدعو اللجنة الموقرة التي وافق عليها المجلس لتعقد اجتماعا في ديسمبر ١٩٧٨ ويناير ١٩٧٩ دون جدوى .. إلى أن كان فبراير ١٩٧٩ فألقينا كلمات في مجلس الشعب تنبه إلى واجبنا في إعلاء كلمة الله :

واجتمعت اللجنة في فبراير ، وأحسست قليلا أنه لا جدية من قبل الدولة ، لأنها إذا أرادت فعلا لإرضاء الله فهناك أمور لا تحتاج أي إجراءات .. لم لا تغلق مصانع الخمور بجرة قلم ؟ لم لا تغلق البارات بجرة قلم ؟ لم لا يمنع العناق والقبلات بجرة قلم ؟ على كل شاشة في كل بيت كانت هناك مظاهر تدل على ما في الأعماق ، تضافرت كلها لتترك فينا انطباعا بأن شرع الله لن يتحقق على أيدي هؤلاء .

ثم كانت الكارثة .. « لا سياسة في الدين ولا دين في السياسة » في مارس ٧٩ . ثم فوجئنا بحل أنجلس في إبريل ٧٩ وكنت موقتها أتشرف بأنني

رئيس لجنة المرافعات لتقنين الشريعة الإسلامية ، وجاء حل المجلس مفاجئا .. هناك أكثر من ٩٥٪ موافقون على كامب ديفيد ..

ولكن كانت هناك غالبية عاهدت الله على أن تكون أصواتها للإسلام .. وحل المجلس .. فلم يشغلنى حل المجلس عن مواصلة الاجتماعات مع عشرة من خيار العلماء .. وعشرة من خيار المستشارين انتظمتم لجنة المرافعات .. وظللنا عبر ثلاثين اجتماعا نوالى الدراسة والتقنين .. حتى تغلبنا على العقبات ثم أراد الله أن أظفر بثقة الناخبين فى انتخابات سنة ١٩٧٩ فى معركة انتخابية شرسة ثبت فيها أن إرادة الله غلبة ولو كره الظالمون .

تمرير قانون الأحوال الشخصية

فى غيبة الشعب

فإذا نحن نفاجأ فى شهر يولية ٧٩ بقرار جمهورى بالقانون رقم ٤٤ لسنة ٧٩ فى شأن الأحوال الشخصية .. وشاء الله أن تتواصل معاركه ، فوقفت ضد هذا القرار الجمهورى لأنه مخالف للإسلام وللدستور من حيث أن الدستور أعطى رئيس الجمهورية حق إصدار قرارات لها قوة القوانين بشرطين :

أولا : أن يكون مجلس الشعب غالبا .

ثانيا : أن تدعوه إلى ذلك ضرورة .

ولكن هذا القرار الجمهورى صدر بعد انتخاب مجلس الشعب، وقبل انعقاده!! ولم تكن هناك ضرورة ظاهرة لهذا القرار .. ثم هو مخالف للدستور من حيث مخالفته للإسلام .. ولكنى مهما أوتيت من حجج، ومهما استندت موقفى إلى الكتاب والسنة (ومن عيوب مجلس الشعب ومسؤوليته الفادحة أن الديمقراطية تجعل القرار ملكا للغالبية المطلقة بإطلاق، وبلا قيد ولا شرط ولو خالف الإسلام) أحسست بأن زحفا من التضيق على، يزحف من جانب الحكومة، ورئيس المجلس، وحزب الغالبية، (ولا يجب أن أطيل حتى لا أشغلكم بشخصى المتواضع) .. حينما كان لى شرف تقديم عمل لجنة المرافعات،

بعد الانتهاء منه على مرأى ومسمع من نواب الأمة ، وأنا أسلمه لمنصة المجلس ،
وتفرغت للمطالبة بقيمة أعمال اللجان .. افتعلت رئاسة المجلس ثورات ضدى
واعيانات بأنى معطل لأعمال اللجان ، وكنت فى الصحف أقول : إذا كان
هناك فرد يملك تعطيل الغالبية لو أنها أرادت شيئا ، فلقد اعترضت على كامب
ديفيد وأقرتموها برغم معارضتى ، فلو أنكم تريدون الشريعة وأنا المعطل ،
فأقروها أنتم فذلك سلطان الغالبية بمنطق الديمقراطية إن كنتم صادقين .

ألا هل بلغت ؟.. اللهم فاشهد

ثم بدأت ياسيدى الرئيس سياسة جديدة ، بعد أن قدمت كثيرا من الأسئلة
فإذا هى لا تدرج فى جدول الأعمال ، وقدمت العديد من طلبات بالإحاطة ،
فقدن ولا تقوم لها قائمة من أجل ذلك لجأت إلى مالا يستطيع رده ، وهو
الاستجابات .. فقدمت استجابات أحاول بها إدانة الثورة منذ قيامها ، بأنها
أضرت الإسلام فى الصور التالية على سبيل المثال لا الحصر :

أولا : ضربت الإخوان المسلمين .

ثانيا : ضربت القضاء الشرعى .

ثالثا : ضربت أوقاف المساجد والمعاهد الدينية ومكاتب تحفيظ
القرآن الكريم ، ولم تجرؤ على ضرب أوقاف الكنائس .

رابعا : ضربت الأزهر فى متاهجه وهى تزعم تطويره .

خامسا : ضربت المساجد بعد ضرب أوقافها فأصدرت قانونا يقول لا
يجوز لأحد ولو كان من رجال الدين داخل دور العبادة ، أن
يقول ولو على سبيل النصيحة الدينية ، قولاً يعارض به قرارا
إداريا أو قانونا مستقرا ، ومن فعل ذلك حبس وغرم بمسائلة
جنه ، فإن قاوم ضوعفت الغرامة وسجن ..

إذن .. فقد أريد بهذا القانون ضرب الدعوة ، لأن مضر بها ٤٥,٠٠٠ (١)

(١) مساجد مصر الآن تزيد عن خمسين ألف مسجد والخطباء الآن أقل من ألفى خطيب .

مسجد لا يوجد بها إلا ٢٠٠٠ خطيب أى أقل من ٢٠:١ وهذا العدد من الخطباء ينطق بقلة العدد إلى جانب مستوى الدعاة نتيجة التضيق على رجال الدعوة ، وأعرف رجلا من الدعاة حيل بينهم وبين المنابر الآن ، ويتقاضون رواتبهم وهم في بيوتهم والمنابر في حاجة إليهم .. لأن الحق أن الدولة لا تريد لصوت الحق أن يرتفع .

ثم قدمت استجوابا لإنقاذ أكثر من ٧٢,٠٠٠ فدان هى التى بقيت بلا توزيع في قضية استصلاح الأراضى ، وحكم القضاء بردها عام ٧٣ بحكم نهائى بات ولكن الحكومة التى نهبت الأوقاف سنة ٦١ وعدت بأن تدفع الثمن الرسمى للفدان يقسط على ثلاثين عاما ، لم تدفع قسطا واحدا حتى الآن فطالبت بإعمال حكم القضاء ورد الأوقاف إلى المساجد وإلى المعاهد الدينية والأزهر الشريف .

وكان الاستجواب قوة دافعة ، وأشبعته شرحا وتفصيلا ، وسقت براهين قاطعة وحججا ساطعة ، فماذا فعل مجلس الشعب ؟.. قرر قفل باب المناقشة والانتقال إلى جدول الأعمال .. وأراه بذلك قد حنت في قسمه إذ أقسم على احترام الدستور ، الذى يقدس الإسلام ، وهائلى وأسعدنى في نفس الوقت ، أن تبقى أوقاف الكنائس موجودة لأن ديننا يحرم الحقوق ولكننى في عجب تساءلت كيف تنتهى الأمور في مصر بأن يقف رجل مثل على منبر مجلس الشعب ليقول : أيتها الدولة أيها النواب أنا أطالب للمساجد في مصر أن تسوى بالكنائس .. ولكنها صرخة في واد .

لجأت إلى سياسة الاستجواب في المجلس الجديد .

قدمت استجوابا كان أساسه سؤال إلى السيد جمال الناظر وزير السياحة والطيران حين جاءنى خمسة من الشبان وقالوا نحن طلاب في المدرسة الفندقية نرغم على تلوق الخمور ، فلما أينا ، فصلنا .. فقدمت سؤالاً ثم شامت إرادة الله أن يضع المجلس أمام سؤالى سدا جديدا ، فقد استأذنت المجلس في أجازة للسفر مدة أسبوع تلبية لدعوة لحضور المؤتمر الإسلامى العالمى للدعوة الإسلامية في الخرطوم ، وأثناء غيابى طرح سؤالى واحتجوا بأنه إذا غاب العضو فإن الوزير المسئول يكتفى بإبداء إجابته في المضبطة ،

ولكن لأهمية السؤال فإن الوزير سيلقى الكلمة ..

ثم كذب الوزير ثلاث كذبات ، لو كنت حاضرا لراجعت ، ولكن شاء الله أن تسجل المضيلة كذبه لكي تكون حقيقة أملكها بعد أن كان الوزير يملكها قبل النطق بها ..

كذب أولا : إذ قرر أن المدرسة الفندقية ليس بها مشروبات .
وكذب ثانيا : فزعم أن هؤلاء الطلاب مشاغبون وأنهم فصلوا لسوء أخلاقهم
وكذب ثالثا : فزعم أنهم أعيدها إلى المدرسة .

فجئت بالمنهج والكتاب المقرر وورقة الامتحان وفي ورقة المشروعات يقول السؤال للطالب :

- كيف تفرق بين أربعة أنواع من الكونياك الفرنسي ؟
- كيف تصنع بارا بالطريقة التي درستها ؟
- لماذا تعلل خفوت الضوء في مجالس الشراب ؟.. إلى غير ذلك من الأسئلة .

- ثم جئت بشهادة من المدرسة تدل على أن هؤلاء الطلاب الخمسة في قائمة الشرف لأنهم طلاب مثاليون .

- ثم جئت بشهادة من جهة العمل التي ألحقهم بها تشهد بأنهم لا يزالون منتظمين في أعمالهم .

وقلت إنني أحول السؤال إلى استجواب للوزير لأنه يخالف الحقيقة .. وتقضى لائحة المجلس أن يدرج الاستجواب في جدول الأعمال بعد سبعة أيام من تقديمه لتحديد موعد لمناقشته ، ولكنه دفن في أدراج رئيس المجلس . ثم قدمت استجوابا ثانيا إلى وزير الإعلام بغية تطهير وسائل الإعلام من العريضة التي عصفت بيميننا وأخلاقياتنا ومقدساتنا ليل نمل .

ثم قدمت استجوابا ثالثا لوزير الثقل والمواصلات عن صور القصور والتقصير بهذه المرافق ، ورأيت أنني أقدم الاستجوابات إلى بالوعات .. فوقفت في مجلس الشعب أحاسب رئيس المجلس بمقتضى اللائحة واهمته

بالخروج عليها ، فلم يسعه إلا أن يلعب لعبة شيطانية فأمر بأدراج الاستجوابات الثلاثة في جلسة واحدة مع أن كل استجواب يحتاج إلى أيام ..

ودعا الهيئة البرلمانية للحزب الوطني إلى اجتماع خاص لتحيط هذه الاستجوابات بقيادة المستشار الوزير السابق الأستاذ حلمي عبد الآخر .. ونودى على الاستجواب الأول الموجه إلى الأستاذ جمال الناظر .. وهمت بالبدء في شرحه ، وإذ في أفاجاً بوزير الدولة لمجلس الشعب حلمي عبد الآخر يطلب الكلمة ، وتقضى اللامحة بإعطاء الحكومة الكلمة كلما طلبتها ، فقام ليقول أنا أعترض على إدراج هذا الاستجواب في جدول الأعمال ..

لماذا ؟

قال : لأن فيه كلمة نابية .

ما هي ؟

قال : أن صاحب الاستجواب يتهم الوزير بأنه جالى الحقيقة أثناء رده على السؤال .

قلت : تلك قضيتي مع الوزير وهذا هو موضوع استجوابي ، فإن عجزت عن إثبات ما أقول ، فأننى أسقط مع استجوابي ، وإن استطعت أن أبرهن على ما أقول ، فإنه تكون هذه الكلمة أبسط ما يوصف به بيان الوزير في الرد على سؤال .

ثم طرح الموقف على مجلس الشعب ، فقرروا إحباط الاستجواب ، وعطلوا الحق الدستوري للنائب في محاسبة الدولة بطريقة عجيبة ..

ثم نودى على الاستجواب الثاني المقدم لوزير الإعلام وكما انتصر المجلس للخمر ، انتصر للرقص .

ثم نودى على الاستجواب الثالث .. ويبدو أن النواب رأوا أن محاسبة وزير النقل تتلاقى مع أهوائهم ، فقامت إلى المنصة وقلت لهم :

- يا حضرات النواب المحترمين .. لست عاهد منصب ، ولست حريصاً

على كرمي للآله ، ولقد كان شعارى مع أهل دائرى «أعطنى صوتك
لتصلح الدنيا بالدين» وكنت أظن أنه يكفى لإدراك هذه الغاية أن تقدم
مشروعات القوانين الإسلامية ، لكن تراءى لى أن مجلسنا هنا لا يرى الله
حكما إلا من خلال الأهواء الخزية وهيهات أن تسمح بأن تكون كلمة الله
هى العليا .

إن المؤمنين هم الذين يقول الله تعالى فيهم : ﴿ إنما كان قول المؤمنين إذا
دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم ، أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم
المفلحون ﴾ .. وذلك شيء لم أجده فى مجلس الشعب .

ثم قلت لهم إن الله تعالى أمر رسوله ﷺ أن يحكم بما أنزل الله ، فقال :
﴿ وإن احكمم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذروهم أن يفتكوك
عن بعض ما أنزل الله إليك ، فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم
ببعض ذنوبهم ، وإن كثيرا من الناس لفاسقون . أفحكم الجاهلية يغون ،
ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون . ﴾

وكلف الله عباده أن يترافعوا إلى رسوله ، وعلق إيمانهم على شرط تحكيم
كتابه .. قال تعالى : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
بينهم ، ثم لا يجهلوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾

ثم قلت للمجلس : لقد وجدت طريقى بينكم إلى هذه الغاية طريقاً
مسلودا ، لذلك أعلن استقالتى من مجلس الشعب ، غير آسف على عضوية
المجلس ..

وانصرفت إلى دارى . (كان ذلك فى أبريل سنة ١٩٨١) ورفعت
الجلسة ..

ونجافى معظم أعضاء المجلس إلى البيت .. وكانت الروح التى يخطبوننى
بها فى بيتى ، غير الروح الخزية التى عاملونى بها تحت القبة .. فقد قالوا ..
لقد خرجنا سراخا من المجلس ورايك خشية أن يسقط سقفه على رؤوسنا ..
ولا بد أن تعود .. وأصررت على الاستقالة .. إلى أن نسكت عنى الغضب ،

وألخوا هم على بيان عنصر وحيد كان سبب عدوى عن الاستقالة، فقد قالوا :

إن مجلس الشعب هو الطريق الدستوري الوحيد لتقنين الشريعة الإسلامية وتطبيقها .. وإنك لا تستطيع أن تجد السبيل إلى هذه الغاية إلا بعضوية مجلس الشعب .

فلما عدت إلى المجلس بناء على ذلك ، اهتمنى رئيس المجلس أننى أهنت المجلس ، فقامت لأذكر المجلس أن إلحاحى على مجلس الشعب يتضمن اليقين أن هذا المجلس لا غيره هو الذى يملك القرار ، ومن المفيد أن نذكره بدوره ، والعهد الذى قطعه على نفسه فى الحرمين الشريفين لعله يدرك واجبه على حد قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَحَقُّوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ ﴾

وذكرت المجلس بهذه أمام الله وواجهه فى احترام الدستور فاستراحوا وصلىوا ومرت العاصفة .. واستمرت القافلة إلى الغاية بخطوات وثيدة تحولت إلى شلال تام بدليل أننى رفضت بقاءى فى لجان التقنين احتجاجا على إضاعة الوقت .. وأذكر لزميل كبير المستشار ممتاز نصار ، الذى تولى بعدى رئاسة لجنة المرافعات ، أنه ألقى كلمة وأنا فى موسم الحج يشى على جهود لجنة المرافعات ، ويعلن أنه لم يجد نجدينا يضيفه إلى عملها ، وشكرت له هذا الإنصاف ، وهو رجل العدل والجهاد .

وأذكر بإسادة الرئيس أننى دعيت لافتتاح المركز الإسلامى فى لوس أنجلوس فى نوفمبر ١٩٧٧ ، وهناك وجدت ثورة عارمة من الطلاب المسلمين العرب ، يهدم جريدة اسمها المصرى يصدرها عربون مصريون (مهاجرون من الأقباط) على رأسهم قواد القباص فى ولاية كاليفورنيا فى لوس أنجلوس ، استضافوا وزير الإعلام الأسبق عبد المنعم الصلوى ، وكان هناك فى أكتوبر ١٩٧٧ ، (وراج الطلاب المسلمون العرب) يحملون عليه تصريحه الذى نشر بالمانشيت العربى (الذى نشر فى جريدة المصرى) قال فيه : لن تطبق الشريعة الإسلامية فى مصر

وهالتي ما أسمع من وزير لا يملك حق التشريع ، وتراعى لي واجبي في محاسنته ، فأحضرت أعدادا من الجريدة ، وتسجيلا صوتيا ، وقلمت استجوابا للوزير عام ١٩٧٧ ، ولما كانت التهمة قد ألصقت به ، فقد أخرجوه من الوزارة في سرية كاملة ، تغطية لهذه القضية ، وإسقاطا للاستجواب .

وتلك قيمة مجلس الشعب في نظري .. أنه يمكن أن يطبق شرع الله حين يريد ويحاسب المخالفين له بسلطان الرقابة الذي كفله الدستور . نهوضا بواجب الدعوة إلى الله وإنقاذاً للمجتمعات وبعثا عن سوء المصير والله تعالى يحلرنا من الكارثة فيقول :

التحذير من الكارثة

﴿ وإذا قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم ، أو معذبهم عذابا شديدا ، قالوا معذرة إلى ربكم ولعلمهم يقون ، فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء ، وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفعلون ، فلما عصوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة هاسين ﴾ .

هذه هي ياسدي الرئيس كلمات مجملة ، برغم ما استغرقته من وقت ، عن مسطرة الشريعة الإسلامية كأمل للجماهير ، وكواجب ينتظر من وزارة العدل ، وكجهد فردي ، وك موقف لمجلس الشعب ، وك موقف للنوالة في مصر على رغم الدستور وعلى رغم عطاء الغالية العظيمي من الشعب المسلم الكريم .

من : هل هناك نشاط آخر داخل مجلس الشعب لتبوك بخصوص تقنين الشريعة الإسلامية ؟

هناك لجنة الجنائي .. كان يتولاها المرسوم الأستاذ حافظ بلوى ، وهناك لجنة الاقتصاد في المجلس السابق والخال يتولاها د . طلبة عويضة ، وهناك لجنة المبنى وكان يتولاها الأستاذ/ مختار هالي ، ولعلها استأنفت الآن

إلى غيره ، وهناك لجنة الاجتماعى ، وكان يتولاها الأستاذ الشيخ عبد الله المشد ، وألقت كل لجنة بلسان مقررها بيانها تشير فيه إلى انتهائها من مرحلة التقنين .. وبالفعل طبع التقنين ووزع على أعضاء مجلس الشعب بعد مراجعته فيها بمعرفة مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف .

التسوية

ولما عدت من موسم الحج الماضى ، وقرأت هذه الكلمات ، ألححت على رئيس المجلس د. صوفى أبو طالب أن يدفع بهذه المشروعات لتصير قوانين ، ثم جمعت له جمعا يضم رئيس جامعة الأزهر الشيخ الطيب النجار ، والشيخ عبد العزيز عيسى ، والأستاذ عمر التلمسانى . كما اشترك معنا د. كامل ليلة عضو مجلس الشعب ورئيس لجنة التعليم فيه ، والحاج حسن الجمل عضو مجلس الشعب ، وآخرون ، نطالب رئيس المجلس ونشهد عليه .. فاعتذر بأنه يلح بمروره على ما تبقى من مجال القانون المدنى من بعض المواد ، فاستحثه الحاضرون وقالوا له : إن هذا المجلس يقترب من نهاية دورته ، وإننا نخشى أن تضيق الفرصة ، وهو يؤكد لهم أن الفرصة آتية لا ريب فيها ، فتواعدنا على اللقاء للاستتماعال بعد شهر ، ثم مضى شهر حتى الآن ، ولم نلتق بعد ، وكأ ترون سيادتكم إن الأمل الذى كان مشرقا مضيقا يكاد يكتسحه اليأس .

س : هل يفهم من إجابتك السابقة أن السلطة التشريعية لم تقن الشريعة الإسلامية منذ صدور الدستور حتى أكتوبر ١٩٨١ ؟

ج : التشريعات تمت كمشروعات ، إنما كقوانين .. لم تسن بعد .. اسمع لى سيادة الرئيس .
رئيس المحكمة : فضيل .

خطاب للرئيس مبارك

إننى أثق أن الرغبة إذا جاءت من رئيس الدولة ، لقيت احتراما من

الأعضاء فأبرقت إلى رئيس العولة الحالي ثلاث مرات ، وهو يقابل أعضاء مجلس الشعب على هيئة الأحزاب ، وعلى هيئة ممثلي المستقلين .. ولم يتجلى حتى الآن شرف لقاءه .. بالرغم أنني طلبت مقابلته برقيها ثلاث مرات ، وذهبت إلى القصر الجمهوري ، وتركت رغبتي ، وقابلت المشير أبو غزالة ، وحملته رغبتي ، وتضمنت برقيتي إن لم تخفى الناكرة ، ما يأتي : « مصر سفينتنا جميعاً ، ونحن حريصون على سلامتها ووصولها إلى بر الأمان ، وفي الشريعة الإسلامية حلول للمشكلات الاقتصادية والسياسية والعسكرية والأمنية والاجتماعية » .

« أرجو أن تأذنوا لي بلقاءكم لأضع هذه الحلول الإسلامية بين يديكم لعلها تظفر بمنابيتكم » .

ولا زلت أنتظر الرد رغم مرور شهور .

﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمكم بين الناس أن تحكموا بالعدل ﴾ ، ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ﴾ .

س : هل كان تجمع البحوث دوره في التقنين ؟

ج التقنين لا يتوقف على دور الأزهر ، اعتماداً على أن النبي ﷺ حين أرسل معاذ بن جبل قاضيه إلى اليمن ، لم يسلمه مجموعة من القوانين ، وإن وجه إليه هذه الأسئلة قال له .. بم تقضى بين الناس ؟ قال : بكتاب الله .

ولما كان كتاب الله قد أحال إلى السنة في تفصيل مجمله ، وبيان بعض أحكامه .. يقول الله تعالى : ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ .

فقد سأل النبي ﷺ قائلا : فإن لم تجد ؟ (إن لم تجد الحكم في كتاب الله ؟)

قال معاذ : أحكم بسنة رسول الله ﷺ .

ولما كانت السنة قد تركت للعقل البشرى أمورا لم يرد فيها نص من
الوحي ، فقد كان السؤال الطبيعي : فإن لم تجد ؟
قال معاذ : اجتهد برأى ولا آلو .. أى لا أدخر جهدا ولا وسعا ..
فرضى الرسول ﷺ عن هذا المنهج وقال : الحمد لله الذى وفق رسول
رسول الله إلى ما رضى الله ورسوله .

الحكومة غير جادة فى تطبيق الشريعة الإسلامية

فى مجال تقنين الشريعة الإسلامية ، نرى نحن علماء الأزهر أنه لا يحتاج
إلا إلى الرأس الذى استوعب القرآن واستوعب السنة ، وعرف بقدرته على
الاستنباط .. وذلك كله فى إطار من التقوى والورع .. لذلك .. كان
الأزهر ولا يزال يستنكر تعليق التطبيق على التقنين ، وأنا واحد من علماء
الأزهر ، أتهم الدولة بأنها غير جادة فى تطبيق شرع الله بدليل ما أسلفت
ذكره ، وبدليل التضيق الذى يلقاه طالب الحق ، وأتذكر أننى كنت قد
قدمت استجوابا لرئيس الجمهورية السابق .. السادات .. على عبارته
المنكرة : « لا دين فى السياسة ولا سياسة فى الدين » فوئد الاستجواب على
الرغم من اللاحقة ..

كان قد عهد د. عبدالحليم محمود رحمه الله .. ليسقط أية حجة .. إلى
مجموعة من العلماء أن يصبوا الأحكام الإسلامية فى قوالب قانونية .. وطبع هذا
العمل وبرز للنور ، فلم يؤد إلى تقنين الشريعة .. وعقد الدكتور عبد الحليم
محمود مؤتمرا شعبيا فى قاعة الإمام محمد عبده فى سنة ٧٣ ، وأبرق إلى رئيس
مجلس الشعب يؤيد المرحوم الدكتور إسماعيل معتوق فى مطالبته بإقامة
حدود الله .. وعلماء الأزهر ينادون بتطبيق شرع الله ، وأنا شخصيا ذقت
المر من وراء هذا ، فاعتقلت سنة ٥٤ ، واعتقلت سنة ٦٥ ، وكنت أبحث
عن سبب وأنا مكبل بالأغلال ، فلا أرى لى ذنبا ، إلا أننى أطالب بشرع
الله .. الدعاة كسبت أفواههم بالقانون ..

وحين أقول الأزهر فإنني أقصد أيضا مجمع البحوث الإسلامية والمعاهد
الإسلامية وجامعة الأزهر، فكل هؤلاء أجنحة لقلب واحد هو الأزهر ..

تطبيق الشريعة فيه نجاة للأمة

س : هل ترى وجوب تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية مرة واحدة أم بالتدرج ؟ هناك عدة آراء نسمع رأى سيادتكم فيها ؟

ج: لا أستطيع يا سيادة الرئيس أن أهيمن على المهيمن جل علاه .. لست أملك أن أقول لرى إن هذا الحكم يناسبنا اليوم أو لا يناسبنا .. لأننى لو قلت هذا لخرجت عن حدودى ..

مضى واحد وثلاثون عاما على قيام الثورة حتى الآن ولا زالوا يزعمون التدرج، ولم تصر الأمور إلا إلى ما هو أسوأ فيما يخص بموازين الإسلام .. إننى وأنا أطالب بتطبيق شرع الله ، أعلم علم اليقين أن مصر تعيش أزماتها الاقتصادية ، وأنها تعيش أزماتها العسكرية وأزماتها الاجتماعية ، ومن أجل كل هذا نطالب بتطبيق الشريعة ، لأن الله سبحانه وتعالى يقول :

﴿ ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ﴾ ويتحدث وزير الاقتصاد عن القدرة الشرائية ، وقلة الانتاج فيشير إلى ما ترتب على ذلك من تضخم وغلاء والتهاب أسعار .

والله تعالى يقول : ﴿ أفرايم ما تحرفون ، أنتم تزرعون أم نحن الزارعون ﴾ ويتوقف ذلك على الماء ، والله تعالى يقول : ﴿ أفرايم الماء الذى تشربون ، أنتم أنزلهوه من المزن أم نحن المنزلون ﴾ .

فوفرة الإنتاج لا مصدر لها إلا الله الذى أعرضنا عنه وهو القاتل : ﴿ ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ، ونحشره يوم القيامة أعمى قال : رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا ، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها ، وكذلك اليوم تنسى ﴾ .

فمن أجل الأزمة الاقتصادية ، أطالب بتطبيق شريعة الله ، ومن المضحك المبكى أن دولتنا تفتح الباب بغير مفتاحه ، فينكسر المفتاح ولا يفتح الباب .. وهذا هو شأن الدولة حين تعالج أزمات الشعب بغير شريعة الله وتشرع ما حرم الله .

حينما نبحث عن تنظيم الأسرة وتحديد النسل ونشكو في الوقت نفسه من قلة الأيدي العاملة ، ويقوم التكامل بيننا وبين السودان^(١) ملحاً في طلب الأيدي العاملة لاستثمار ٢٠٠ مليون فدان .. ونعيش المعادلة الصعبة نشكو من أمرين متناقضين من قلة الأيدي العاملة .. ونطالب بتحديد النسل ...
- كيف نفهم هذا ؟؟

ومن أجل مشكلتنا العسكرية نطالب بشرع الله لأن النصر وليد الإيمان والوحدة وحسن الصلة بالله .. النصر بضاعة احتكرها ربنا ، ﴿ وما النصر إلا من عند الله ﴾ .. وحدثنا عن القلة الأذلة من أهل الإيمان .. وكيف نصرهم الله فلما تخلينا عن الإيمان آل أمرنا ونحن كثرة إلى هوان الهزائم وذل الانكسار .. ومن أجل الأمن أطالب بالإسلام .. وقد قال الله تعالى :
﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ، أولئك هم الأمن وهم مهتدون ﴾ الخلاصة : أننى أطالب بالإسلام من أجل المجتمع المصرى ، فلا أملك أن أهيمن على المهيمن ولا أن آخذ موقف الشريك في أمره ، وأرى العزة في طاعته جل علاه .

ولا يملك مجلس الشعب ولا رئيس الجمهورية ، ولا الحكومة ، ولا الدنيا كلها أن تستدرك على الله .. ولا نملك أن نقول هذا جاء أو أنه .. وهذا لم يجر أو أنه .. وأختم بقول الله تعالى : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ .

س : إذا رأيت الآن تطبيق حد السرقة ، ألا يتعلق ذلك بتطبيق الزكاة ؟
ج : أنا أطالب بتطبيق شرع الله .. الإسلام كل لا يتجزأ .. أطالب بالزكاة

(١) منذ منتصف عام ١٩٨٣ طبقت السودان الشريعة الإسلامية فأين مصر في مجالات التكامل من هذا الواجب المقدس ؟

وحد السرقة وأطالب بالإسلام كله .

س : هل يمكن في ظل الظروف الاقتصادية الحالية لمصر تطبيق حد السرقة ؟

ج : نعم سيدي .. تماماً .. لأننا إذا طبقنا الحدود كلها .. (فنستطيع) قول الرسول ﷺ : والله لا يؤمن من بات شعبان وجاره جائع وهو يعلم . (وسيسري) كذلك خلق الإيثار .. وهناك توجهات الإسلام فيما يتعلق بكفالة الفقراء المحتاجين .. وإذا جاع الإنسان فهو مضطرب والضرورات تبيح المحظورات (أما) إذا جاء شعبان مستغفراً واعتدى على مالك .. فقد ثبت يأسادة الرئيس أنه مهما عوقب بالقوانين الوضعية فلن يصلح ، ولن تنجح القوانين في اقتلاع جريمة السرقة من قلبه كما لم تنجح من قبل .
س : ما هو حكم الشرع بالنسبة لفريضة الزكاة ؟

ج الزكاة ركن من أركان الإسلام .. بنى الإسلام على خمس .. شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله والصلاة والصوم والزكاة والحج لمن استطاع إليه سبيلاً .

وقد قاتل أبو بكر مائتي الزكاة .. فما هو الحكم الشرعي في تطبيق الزكاة ؟ الأموال إذا كانت سائلة وحال عليها الحول ، وبلغت النصاب ، وهو ما يمكن أن تشتري به ٨٥,٤ جراماً ذهباً عيار ٢٣,٥ ونحن نقدرها بالذهب لأنه الذي يمكن أن يكون ثمنه نصاباً يجب منه « ربع » العشر ، ٢,٥ % ..

كذلك عروض التجارة فإن لكل تاجر وقفة سنوية مع تجارته ، يقوم بعملية الجرد ، ماذا عنده من بضائع ومن أموال ومن ديون مرجوة الوفاء .. وماذا عليه من ديون ، وماذا له من ديون ميعوس من الوفاء بها فيخرج من حسابها ما هو مدين به ، وما يقس من استرداده ، ويخرج عن الباقي الصافي ربع العشر ٢,٥ % .. وأما الزروع ، فكل من زرع ينظر إلى أسلوب الري فإن كان بآلة من الآلات فعليه نصف العشر إذا بلغ محصوله خمسين كيلة وإذا روى بغير آله أخرج العشر .. وفي زكاة الماشية فإنه يخرج زكاة الإبل وزكاة البقر على ما هو مفصل في النصاب والحول

والسن في كتب الفقه ..

هناك فرق بين زكاة المال ، وزكاة الفطر ، فزكاة المال ، يخرجها صاحب المال في بلد المال ، ويجوز نقلها للمحتاجين في بلد آخر إذا دعت الضرورة .. أما زكاة الفطر فيخرجها الإنسان أينما كان مع جواز نقلها للمحتاجين ولا يشترط النصاب في وجوب زكاة الفطر بل إنما تجب على كل من ملك طعام يوم العيد وزيادة فحينئذ يخرجها عن نفسه وعن كل من تلزمه نفقته ويجوز له إذا كان فيرا أخذ الزكاة من الغير وبذلك يكون مزكيا ومستحقا وذلك بخلاف زكاة المال فالنصاب بها شرط وجوب .

س : يفهم من ذلك إذا طلبت زكاتك تطبيقا للشريعة لا تستطيع جمعها إلا بعد حول كامل ؟

ج : بالنسبة للزروع لا يشترط الحول والله تعالى يقول : ﴿ وآتوا حقه يوم حصاده ﴾ ، أما بالنسبة للمال فإنه لا يجب إلا إذا حال الحول .

فبالنسبة لزكاة الزرع ، لا يشترط حولان الحول لقول الله تعالى : ﴿ وآتوا حقه يوم حصاده ﴾ وقد أذكر غنيا مسلما بواجبه في إخراج الزكاة فيتذكر ويستجيب من فوره .. إذا كانت شروط وجوب الزكاة قد تحققت .. أما بالنسبة للمسلم الجديد فقد بدأ مع الله صفقة جديدة ينتظر حولان الحول على الأموال التي يشترط فيها ذلك ثم تتدفق الزكاة في مصارفها الثابتة .. ﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها .. والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل ، فريضة من الله والله عليم حكيم . ﴾

س : متى يجب حد السرقة ؟

ج : فيما يتعلق بغير المحتاجين من ذوى القدرة واليسار ولا سيما أرباب الملايين الذين يسرقون ، فإن هؤلاء يطبق عليهم الحد من فورهم .

أما إذا كان السارق فقيرا دفعه الجوع وأخذ من أموال الغير بمقدار ما يسد الرمق فإنه لا يقطع لأن من سرق أقل من ربع دينار ، يعاقب بغير قطع اليد إذا ثبتت حاجته ، فمن سرق عشرة جنيهات اليوم حسب سعر

الذهب ، فإنه يكون قد سرق أقل من ربع الدينار ويعاقب بغير القطع وقد يعفى من العقوبة إذا ثبتت حاجته .. ودليل على ذلك أن عمر رضئ الله عنه جئء إليه بعبدین قد سرقا بعیرا ، فلما علم عمر أن دافعهما إلى السرقة هو الجوع توعد بيدهما بأنهما إن عادا إلى السرقة ، قطع يديه هو قبل أن يقطع أيديهما .. وما كان معظلا لشرع الله إذ لم يقطع أيديهما بل إنه أعمل شرع الله والضرورات تبيح المحظورات ، ﴿ فمن اضطر في خفية (مخافة) غير متجاف لإثم فإن الله غفور رحيم ﴾ .

س : ماهي الوسيلة التي تراها لتطبيق أحكام الكتاب والسنة ؟

ج : الوسيلة تتعلق بموقف رئيس الدولة وحده ، فتلك مسئولية بين يدي الله عليه أن ينفذ أوامر الله ، وعليه أن يجتنب ما نهي عنه الله ، وعليه أن يحمل الرعية على ذلك .. وعليه ألا يعلق شيئا من ذلك على موافقة أحد لأن هذه أحكام الله ، ولا يستشار أحد في طاعة الله فإنه لا رأى مع النص وإنما للشورى ما تركه النص للرأى والحلال بين والحرام بين ، ولا يحتاج ذلك إلا إلى قرار يسعدنا جميعاً من أدنى البلاد إلى أقصاها .

س : الثابت من أقوال الدكتور عمر عبد الرحمن ، الدائرة في التحقيقات ، أنه لا يرى تكفير رئيس الجمهورية السابق لعلمه أنه لم يصل إليه ، بأن علماء المسلمين جادلوه في تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية ، فهل يوجد مجلس علماء للمسلمين قبل أكتوبر ١٩٨١ ؟

ج : سيادة الرئيس .. إن دولتنا أنشأت محطة لإذاعة القرآن الكريم تتولى إدارتها القرآن يقول صباح مساء ﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا ﴾ ﴿ إنما الحمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ﴾ ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين .. ﴾ . إلى غير ذلك من أحكام الشريعة الإسلامية الغراء ..

الخلاصة .. أن أحكام القرآن واضحة والحلال بين والحرام بين ، ولقد سمعت رئيس الجمهورية السابق يتمدح بأنه يقرأ القرآن ويردده ،

ورجل بهذا المستوى يعرف حق ربه عليه ، وقد قرأ فيما قرأ : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ فعليه هو أن ينفذ وأن يسأل وعليه هو أن يسمى .. ومع ذلك ، فقد سعينا نحن وطلابنا نحن ..

القرآن واضح أنه دمع من لم يحكم بما أنزل الله بأنه كافر ..

والعلماء في كتبهم فرقوا في مسألة الموقف القلبي من أحكام الله بين من عرف أحكام الله ففعل أحكام الله حجداً لها ، ومن آمن بكتاب الله وسنة رسوله ثم عصى ربه بعلم تطبيق أحكامه فالجاحد كافر والمقر بشرع الله مع مخالفته مؤمن عاصي ، وتلك مسألة يعلمها علام الغيوب فالله وحده هو الذى يفرق بين القلب الجاحد لأحكامه والقلب المعترف بشريعتهم

س : ما الشروط التى يجب توافرها فى العالم ؟

ج : النبى ﷺ قال : « إن مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً ، فكان منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا .. وأصاب طائفة أخرى إنما هي قيعان وهى الأرض المساء المستوية لا تمسك ماء ولا تثبت كلأ فذلك مثل من فقه فى دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فعلم وعلم .. ومثل من لم يرفع بذلك رأساً يعنى لم يأبه بالدين ، ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به » .

يستخلص من هذا الحديث الشريف أن الناس أمام شرع الله أقسام

ثلاثة :

القسم الأول : من علم شرع الله وعمل به وعلمه غيره فانتفع ونفع ..

القسم الثانى : من علم شرع الله وحمله إلى غيره . دون أن ينتفع به .

القسم الثالث : من علم شرع الله فلم ينتفع ولم ينفع ..

فالعالم الحق هو الذى يعمل بعلمه ويدعو غيره وينشر التور بين الناس وفى مقام الفتوى يجب العالم بما يعلمه إنه الحق ثم لا يقول بغير علم فيما لا يعلم .. الإمام مالك سئل عشرات الأسئلة فأجاب عن أربعة ، وقال لا أدرى .. واشتهرت فى كتب الفقه عبارة « من قال لا أدرى فقد أفتى » .. ما

أعلمه لا أكتفه .. لأن الله يقول : ﴿ إن الذين يكتمون ما أنزلنا من
البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم
اللاعنون ﴾

ثم لا أقول بغير علم فإن جزء القول بغير علم .. ما قاله رب العزة
سبحانه وتعالى عن نبيه ﷺ .. ﴿ ولو تقول علينا بعض الأقاويل ﴾ أى
لو قال فى ديننا بغير وحى ﴿ لأخذنا منه باليمين ، ثم لقطعنا منه الوتين ﴾
أى أعدمناه ﴿ فما منكم من أحد عنه حاجزين ﴾

شروط المفتى

س : ما هو المطلوب فى العلم للمسلم حتى يستطيع أن يفتى ؟

ج : سيدى الرئيس .. فى الأزهر الشريف لجنة الفتوى وعلمائها من
أرباب الخبرة الواسعة ، ومع ذلك يحتاجون إلى مراجعة الكتب فى بعض
الأمر ، وأنا لا أستطيع أن أضع مواصفات للعالم الذى يفتى إلا فى ضوء
الشرطين الآتيين :

الأول : أن يكون علماً دارساً ولا بأس أن يرجىء الإجابة فيما لا يعلم
حتى يدرس ولا يقلل هلاً من شأنه .

س : ألا يشترط أن يكون حافظاً للقرآن الكريم ؟

ج : حفظ القرآن قبل سنة ١٩٦١ كان شرطاً لدخول الأزهر ،
والشرع أجاز أن أقول ما أعلم ولو لم أحفظ القرآن ، وتكفى أهلية النظر فى
المراجع ، والله تعالى يقول : ﴿ ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر
منهم لعلمه الذين يستنبطونه ﴾ فلا بد أن يكون لديه قدرة استنباطية .

الثانى : لا بد كذلك من الإلمام بآيات الله وسنة رسول الله ، والعلم بفقهِ
الفقهاء ، فهذه من الشروط اللازمة للمفتى .

ولكن قد أكون إنساناً مجالساً للعلماء ، تعرفت منهم ، فإذا أفتيت بما
أعلم فلا بأس بهذا ، وقد كان سيدنا عمر يقول .. أعوذ بالله من قضية ليس

لها أبو الحسن .. وأبو الحسن «على» قد علم علم الدين ، قبل أن يوضع الحجر الأساسى فى الأزهر .

س : ألا يشترط فى المفتى أن يكون كاملاً ؟

ج : هذه شروط حبذا لو توافرت ، ولو اقترحنا فى المفتى والداعية أن يكون منزها لما دعا إلى الله أحد ، لأن النبى قال : ﴿ كل بنى آدم خطاء ، وخير الخطائين التوابون ﴾ .. اشتراط النزه من الأخطاء غير لازم ، وإنما يكفى أن يكون فقيها ، لأن الله حين مدح المتقين لم يقل إنهم ملائكة معصومون وإنما قال : ﴿ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ، ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ﴾

فإن يكن المفتى عالماً تقياً فذلك يكفيه ، وليس التقى معصوماً من الخطأ ، إنما التقى هو الذى إذا أخطأ تاب واستغفر .. والثالية المطلقة ليست موجودة ، ولا يشترط ألا يخشى فى قوله الحق لومة لائم فإن هذه صفة المجاهد الذى يرى الاستشهاد غاية الغايات ، وليست صفة لازمة فى المفتى لكن حبذا وجودها .. ولقد كان حسان بن ثابت رضى الله عنه ، صاحب رسول الله .. وعلى ذلك عرف جبهه عن منازل الأعداء .. والله تعالى أعفى المكره إذا شاء من الجهر بكلمة الحق .. حيناً أبحث عنم يخشى فى قوله الحق لومة لائم ، نقسم المسلمين إلى فريقين ، فريق يستعمل الرخصة الإلهية التى ورد ذكرها فى قوله تعالى : ﴿ من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مغمض . ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله . وهم عذاب عظيم . ﴾

فإذا خشى الإنسان على نفسه ، فإن الله أباح له أن يتظاهر بالكفر انقذاً لحياته ولا يضيره إذا كان قلبه مطمئناً بالإيمان ، وهذه سياسة تنفيذ الحق التى تتمثل فى موقف نعيم بن مسعود فى غزوة الأحزاب ، وفى موقف الصحابى الذى نزلت فيه هذه الآية ، هذه رخصة من الله ويمكن للإنسان أن يرتفع عن استعمال الرخصة إلى الدرجة التى صورها النبى بقوله « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » وقوله ﷺ : « سيد الشهداء حمزة بن

عبد المطلب ، ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله .. وللإنسان أن يسلك ما أراد من سبل على ضوء أحكام الله .

س : هل يوجد في جمهورية مصر العربية ، عدد من العلماء تتوافر فيهم شروط الإفتاء ؟

ج : الإجابة على السؤال تتوقف على الاستقراء ، ولا أدعى الاستقراء ، فلا أقول يوجدون أو لا . أنا أقول لا مانع يمنع وجود هؤلاء من الإمام بالكتاب والسنة ويعلم الحديث ورجاله ، والإمام بأصول الفقه واللغة العربية باعتبارها وعاء هذا الدين وطول النظر في آثار العلماء .

س : هل توجد إجازة رسمية في الأزهر تعطى للحاصل عليها الحق في الإفتاء ؟

ج : الأزهر فيه شهادة العالمية ، وفيه تخصص الدعوة ، وتخصص الوعظ ، وربما سميت هذه الشهادات الأخيرة ليسانس أو بكالوريوس ، وهى شهادات تدل على أن حاملها يستطيع أن يستقل في طلب العلم بعد أن استكمل ما لا بد منه من أدوات طلب العلم والمعرفة ، فإذا توغلنا في القراءة والمطالعة والكتب ، فقد تعرضنا لفضل الله ونفحاته ، والنبي ﷺ يقول : « إنما أنا قاسم والله عز وجل يعطى » .. أى أنا مبلغ سويت بينكم في البلاغ ولكن رب مبلغ أوعى من سامع ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه .. وذلك فضل الله يعطيه . من شاء .

س : يفهم من إجابتك السابقة أن إجازة الأزهر تفسح الطريق أمام الحاصل عليها للبحث والتتقيب ، ثم للإفتاء في الدعوة ؟

ج : نعم .

قانون الأحوال الشخصية

س : هل تذكر أن قانون الأحوال الشخصية عرض على لجنة من علماء المسلمين ؟

ج : سيدى الرئيس حيالك الله .. فإن للإسلام خاصية لا بد أن تشرق في

قلوبنا ، وإن الإسلام حجة على الناس ، وليس الناس حجة على الإسلام ..
الدكتور محمد عبد الرحمن بيسار ، أيد قانون الأحوال الشخصية ، الشيخ
جاذ الحق الذى كان مفتيا وصار شيخا للأزهر دافع عن قانون الأحوال
الشخصية ، الدكتور عبد المنعم التمر وزير الأوقاف الأسبق دافع عن قانون
الأحوال الشخصية .. وأنا بنعمة الله من العلماء ، عارضت قانون الأحوال
الشخصية .. الله يقول : ﴿ وما اختلف فيه من شيء فحكمته إلى الله ﴾

ويشهد أخى الأكبر الأستاذ المستشار ممتاز نصار ، ولى شرف زمالته فى
مجلس الشعب أنه قد أتيح لى أن أملاً من صفحات المضبطة عشرين
صفحة .. وليس مناصرة عالم ، حجة لقانون .. وليست معارضة عالم ،
حجة على قانون .. ولكن حينئذ نتفق على مرجع : ﴿ فإن تنازعتم فى شيء
فردوه إلى الله والرسول ﴾

فالعالم يخطئ ويصيب وهو فى جميع الأحوال ليس حجة على دين الله
وتحضرى عبارة لها وزنها العظيم ، يرددها العلماء فى مقام المناظرة يقولون :
« ان كنت ناقلا فالصحة ، وان كنت مدعيا فالدليل ».

فان كان ينقل حكم الله من أقوال غيره ، فعليه أن يقدم صحة النقل
ونماه بأمانة تامة ، وإن كان يدعى فما دليل ما يدعيه ؟ ..

نوقش قانون الأحوال الشخصية ولم يمثل مناصرة هذا القانون سوى
ثلاثة علماء تراجع أحدهم ، ولكن علماء الدين فى جميع الدول الإسلامية
كانوا حرباً على هذا القانون .

س : هل يكفى للمسلم أن يقرأ فى كتب السلف ، وأن يكون رأياً
دينياً ؟

ج : الحق ، وقد أتيح لى شرف الرد على الأستاذ توفيق الحكيم فى
كتابات الاخيرة عن حوار مع الله سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا
انتهيت إلى أن لكل امرئ حق الرجوع إلى كل الكتب ، وليس لكل من
نظر فى الكتب أن يقول ، لأن توفيق الحكيم نظر فى تفسير القرطبي ، ففعل
بغير تبصر ما تسرب إلى هذا الكتاب من إسرائيليات دون أن تكون له قدرة
على التمييز وقد تسرب التحريف إلى الكتب السماوية السابقة .. وإلى

بعض كتب التراث ، ولولا أن الله حمى القرآن لوجدنا فيه الكثير ، ولكن الله حمى كتابه ، ومن حق من ينظرون في كتب التراث أن نعترف لهم أن المجتمع قد قصر في حقهم ، فليس في جامعاتنا تدريس الدين إلا ما تراه مثلاً في كلية الحقوق من أحكام الأحوال الشخصية ، وما تراه في كليات الآداب من الفلسفة الإسلامية والدراسات العربية ، وما تراه في كلية دار العلوم إلى جانب الأزهر ، وفيما عدا ذلك فلا مكان للدراسات الإسلامية في جامعاتنا .

والقدر الذى يتلقاه الطلاب من دراسة الدين في الإعدادى والثانوى لا يكاد ينى بشئ .. والذين فطرة والشباب متطلعون إلى دراسة الدين ما يروى ظمأهم ، وقد أدخلنا الجامعة في الأزهر بما زعمه الزاعمون من تطويره ولكن لم يدخل الأزهر في الجامعات . ففقدنا تخصص الأزهر في دراسة اللغة والدين ولم نصلح من موقف الجامعات من الدين .

س : ما هى الوسيلة التى تراها ناجحة للوصول بحكم الإسلام إلى جميع المسلمين ، والشباب خاصة ؟

ج : أن تصدق الدولة مع الله .. إن الدولة ترفع شعارات براقة ، ولها دستور يقدر الإسلام لا تلتزم به وإن أقسمت على احترامه ، فإذا صدقت الدولة مع ربها ودستورها فقد وجدت الوسيلة الناجحة ، لا أقول سوى ذلك .. حينئذ تصدق الدولة .. فإن العلماء في قلوب المسلمين .. ولكن أقول إن في مجتمعنا الديمقراطى سلطات ثلاث ، .. تشريعية .. قضائية وتنفيذية وكلها غير ملتزمة بالإسلام .

رئيس المحكمة : سنكتفى « في جلسة اليوم » بهذا القدر .

منهاج الإخوان المسلمين

الجلسة الثانية

«جلسة الخميس ١٩٨٣/٥/٢٦»

سؤال الرئيس : منهاج الإخوان المسلمين .. نريد أن نعرفه بإيجاز ..
يبدور حول إيه ؟

ج : بسم الله الرحمن الرحيم .. الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين ، وعلى آله وصحبه .
الإخوان المسلمون كنت أتردد على دارهم في الحلقة الجديدة بحكم إقامتي فيها وأنا طالب ، وبرغم إعزازي الشديد جدا للإمام الشيخ حسن البنا ، فإني قد منعتني اعترازي بأزهريتي وأنا طالب ، من أن ينضوي عالم أزهرى أو طالب أزهرى تحت لواء الإخوان المسلمين .

وكتب أفكر دائما أنه على الأزهر أن يسعى إلى مقام الصدارة في خدمة الإسلام ، وفي ذلك فليتنافس المتنافسون .. لكنني ظللت أتردد وأجمع عن ذلك الرجل الموهوب الشيخ حسن البنا ، إلى أن لقي ربه دون أن أجالسه مجالسة خاصة ، ودون أن أنضم إلى جماعة الإخوان المسلمين ..

فلما قامت الثورة وكنت لا أزال طالبا ، وحلت جميع الأحزاب ، وأبقت جماعة الإخوان المسلمين ، وأعادتهم من جديد إلى النشاط ، بدأت أفكر .. وذات يوم استمعت إلى المرحوم الأستاذ عبد القادر عودة في حديث الخميس لافي حديث الثلاثاء ، ومع أن الرجل له فضله وله وزنه وله إيمانه ولا أذكرني على الله أحدا ، فإنه لم يبلغ في نفسه مبلغ الإمام الشهيد حسن البنا ، لكنه قال - وربما كان كاتباً أكثر منه متحدثاً - قال كلمة

غيرت فكرى تماماً ، و غيرت سلوكى تبعاً لذلك بالنسبة لموقفى من جماعة الإخوان المسلمين .. قال الرجل رحمه الله :

نحن نعيش فى بلد دستورى ، والغالبية فى البلاد الدستورية هى صاحبة القرار . فإذا استطعنا أن نحشد الشعب ، أو غالبية تحت شعار لا يحكم إلا بالقرآن ، فإننا نقول للدولة هذه هى الغالبية ، وذلك وضعها الدستورى فحكموا القرآن .

ثم راح الرجل يقرر «أن الأزهر مؤسسة تعليمية لا غنى عنها ، ولا بد منها ولكن المناداة بتحكيم القرآن جهد دستورى لابد منه ، لا يقوم به العلماء وحدهم بل هو واجب على جميع النصارى على شريعة الله جل فى علاه» .

ومن هنا أحسست بضرورة الالتئام إلى هذا الاتجاه أملاً فى تطبيق شريعة الله وانضمت إلى الإخوان المسلمين على أساس أن القرآن دستورهم ، وأن النبى زعيمهم وأن الله غايتهم ، وأن هذا النشاط لابد منه لإعزاز الإسلام .. إلى أن فوجئنا باتهام الإخوان المسلمين بما لا يرضى عنه أحد .. وبهذا .. فتر نشاطهم ، وتوقف الدور كتنظيم جماعى ، ولكنه استمر كدعوة ، وسوف استثمر دائماً أننى جندى فى هذه الدعوة ، وأسأل الله أن ألقاه منادياً بها .. والله الموفق .

س : أستاذ من إيجابتك السابقة ، أن مناج الإخوان المسلمين هو تقنين شريعة الله ؟

ج : نعم .

وسيلة تطبيق الشرع

س : وما هى الوسيلة فى نظرهم لتطبيق شرع الله ؟

ج : إقناع الأمة بهذا المنهج .. القرآن دستورنا .. فإذا تخلف رئيس الدولة عن واجبه فى الحكم بما أنزل الله ، جاء صوت الأمة ، باسم الدستور الوضعى ، منادياً بشرع الله بأغلبية لها حق إصدار القرار .

س : أليس في منهاج الإخوان تقرير الخروج على الحاكم إذا خرج على
شرع الله ؟

ج : لم أفهم ذلك ، ولم أسمع من دعائهم ذلك ، وما دام القرآن هو
دستورهم ، فإن ربنا يقول : ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة
الحسنة ، وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾

ويقول تعالى للرسول ﷺ : ﴿ فأما عليك البلاغ وعلينا الحساب ﴾
وقال : ﴿ من كفر فعليه كفره ﴾ .

وفهمت من ديني أن الداعية يجب أن يظل داعيا بمفرده ، ومع جماعته ،
كما قال تعالى : ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف ،
وينهون عن المنكر ﴾ وذلك هو الطريق .

س : وهل أنت مقتنع بهذا المنهاج وطريقة الوصول إليه ؟

ج : إذا كان المنهاج كما قلنا ، هو الإسلام .. وهو في الواقع هكذا ..
فأنا أوقن به تمام اليقين ، إلى درجة التطبيق ، وبالنسبة إلى الوصول للمنهاج
فليس أمامي طريق آخر إلا الفهم والعمل ودعوة الآخرين تقريبا إلى
الله تعالى وإصلاحا لشئون الحياة .

س : يفهم من إجابتك السابقة ، أن الإخوان المسلمين لا يؤمنون
بالرأى القاتل بقتال الحاكم للوصول إلى تطبيق شرع الله ؟

ج : ليس للإخوان المسلمين مما فهمت من فكر غير الإسلام ، ولذلك
أعتقد أن كل فرد انتظمته جماعة الإخوان المسلمين لم يكن يتلقى توجيهها غير
توجيه الله ورسوله ، والتيارات التنظيمية تستمد وجودها في قلوبنا من
صدقها مع الكتاب والسنة .

لا بيعة للحاكم الكافر

س : أليس في كتاب الله وسنته وآراء المجتهدين السابقين ما يحجز فعال
الحاكم وأعواله للوصول إلى تطبيق شرع الله ؟

ج : الإسلام فيه فيما يتعلق بموضوع السؤال الكثير .. وأخص بالذكر ما رواه عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : « بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وعلى أثرة علينا وعلى ألا ننزع الأمر أهله إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان ، وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم » .

وكذلك خطبة أبى بكر رضى الله عنه يوم بويع للخلافة قال فيها :

« أيها الناس .. إني وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أخطأت فقوموني ، أطيعوني ما أطعت الله فيكم ، فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم »

وقد أجمع الفقهاء سلفا وخلفا على أن الإمامة يعنى رئاسة الدولة ، لا تعتقد لكافر ، وأجمعوا كذلك على أنه لو طرأ الكفر على رئيس الدولة ، وجب عزله وأصبح الناس في حل من بيعته ، بل إن فضيلة المفتي الذي صار شيخا للأزهر في رده على كتاب الفريضة الغالبة قرر عزل الحاكم المنحرف .

ويبقى من إجابتي ردا على السؤال أن أختار من القرآن قول الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾
والمراد بأولى الأمر منكم ، الحاكم المؤمن المطيع لله والرسول الملتزم بشريعته .. ثم تمضى الآية فتقرر احتمال وجود خلاف بين الراعى والرعية فيقول تعالى في بقية الآية .. ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ .. ﴾

والرد إلى الله احتكام إلى كتابه والرد إلى الرسول احتكام إلى سنته .. ثم يعلق ذلك كله على الإيمان بالله واليوم الآخر فيقول الله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾

ويشدد القرآن التأكيد على الذين يزعمون الارتباط بالإسلام وهم يتحاكمون إلى غيره .. والخلاصة أن الحاكم لا يطاع لذاته ، وإنما يطاع لطاعته لله ورسوله ، وأن الخلاف بين الراعى والرعية لا يقضى فيه

إلا الكتاب والسنة ، وعلى هذا أجمع الفقهاء سلفا وخلفا .

س : هل هناك رأى آخر فى دين الله خلاف ما ذكرت ؟

ج : ليس بعد كلام الله كلام ... وليس بعد حديث الرسول حديث ..
وليس بعد إجماع العلماء حكم ..

هتاف من المتحمين :

الله أكبر	الله أكبر	الله أكبر	الله أكبر
الله أكبر	الله أكبر	الله أكبر	الله أكبر
الله أكبر	الله أكبر	الله أكبر	الله أكبر

س : هل يفهم من إجابتك السابقة أنه يكون مشروعاً فقال الحاكم إذا لم ينفذ شرع الله وسنة رسول الله ؟

ج : هناك تفصيل فى ذلك ..

سياسة تنفيذ الحق تقتضى أن نقيس قدرتنا كمسلمين مخاطبين بقول ربنا سبحانه ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ ومخاطبين بقول رسول الله : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه .. وذلك أضعف الإيمان ، ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل »

يقضىنا الإيمان بالآية والحديث أن ننظر فى قدرتنا على تغيير المنكر ، فإن استطعنا إلى تغيير المنكر باليد سيلاً ، وقد رأينا كفراً صريحاً عندنا ، فيه من الله برهان ، فإنه لا يغير لنا التقاعس ، وإن عجزنا عن التغيير باليد فإن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها وعلينا أن نجاهد بكلمة الحق إن استطعنا إليها سيلاً ، فإن عجزنا فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها وعلينا أن نستتكر المنكر بالقلب .. ويقضىنا ذلك ألا نشترك الظالم ، وألا نشجع ضلاله ، وتلك هى بالمقاطعة السلبية فى دين الله .

س : وما المقصود بعبارة تغييره باليد ؟

ج : المقصود هو مجاهدة الكفر وأمله كما قال تعالى ﴿ يا أيها النبى جاهد

الكفار والمنافقين واغلق عليهم ﴿

س : ألا يعين قبل الجهاد أن يكون الجهاد ممكناً ؟

ج : هذا ماقلته في مضمون قولي ، إن استطعنا إلى ذلك سبيلا ، والله لا يكلف النفس إلا وسعها .

من : إذن يتطلب لاستعمال اليد ، التمكين من تغيير الواقع ؟

ج : أن يكون هناك قدرة على ذلك ، ولست أفهم المراد بالتغيير .. أنا أفهم القدرة ، فمن قدر على تغيير المنكر فإنه مخاطب من قبل دينه مادام قادراً .. وهذا خطاب الله للمسلمين أجمعين .

س : ما عندكش فكرة عن التمكين في الأرض ؟

ج : الدولة المسلمة الموصوفة أو المتحدث عنها بقول الله تعالى :

﴿ الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ﴾ وهذا التمكين هو وعد الله لمن استكمل شرائطه التي خلدها قوله الكريم :

﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ويمكّن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً ، يعبدونني لا يشركون بي شيئاً ﴾

ومن المناسب أن نقول إن النبي ﷺ نبى عن سب الأصنام قبل أن يتمكن ، وأمر الله بتخطينها بعد أن تمكن .. وقال تعالى : ﴿ ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم ﴾ وظل النبي عن سب الأصنام سياسة شرعية إلى يوم الفتح الأكبر (فتح مكة) ويوم الفتح حطم النبي هذه الأصنام وهو يقول : « جاء الحق وزهق الباطل .. إن الباطل كان زهوقاً » .

فالإسلام الذي دعانا إلى التخطيط لتغيير المنكرات لم يكلفنا فوق طاقاتنا ، ولكنه فتح الباب إلى جانب ذلك لمن نابع الله نفسه .. يقول ﷺ : « سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله » فهناك إذن رعاية القدرات ، وهناك كذلك

افساح الطريق للقدرات التي باعت نفسها لله .

هتافات من المتهمين :

الله أكبر . الله أكبر . الله أكبر . فليرفع شأن الأزهر
الله أكبر . الله أكبر . الله أكبر . فليرفع صوت الأزهر
اللهم ارزقنا الشهادة في سبيلك .. آمين
اللهم إنا قد بايعنا فتقبل بيعنا .. آمين
اللهم ارزقنا شهادة ترضيك عنا .. آمين
اللهم حكم شرعك في خلقك .. آمين .. آمين .. آمين

أعوان الظالم كالظالم .. سواء بسواء

س : هل لك سند شرعى يميز قتال أعوان الحاكم إذا خرج عن
شرع الله ؟

ج : إذا أردت أن ألزم اللغة العربية في الإجابة ، فإننى أمام استفهام
وما لكم من دون الله من أولياء ﴿ قال تعالى : ﴿ وتعاونوا على البر
والتقوى ، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ﴾ ومن المعروف أن من أعان
على الظلم ، كان هو والظالم سواء ، وكانوا شركاء في المسؤولية بين
يدى الله .. قال تعالى : ﴿ إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا
خاطئين ﴾ .. ولم يقل كانوا مخطئين .. فالخطيء هو من وقع في الخطأ
بلا قصد ، والخطيء هو من تعمّد الخطأ وخطط له ، واشترك فيه ، وأعان
عليه ، وهو يعلم أنه الخطيء ، يستفاد ذلك من قوله تعالى على لسان إخوة
يوسف : ﴿ يا أبانا استغفر لنا ، إنا كنا خاطئين ﴾ ومن قبل قالوا
ليوسف .. ﴿ تالله لقد آثرك الله علينا وإن كنا لخاطئين ﴾ وقال العزيز
لامراته : ﴿ استغفري لذنيك إنك كنت من الخاطئين ﴾

الخلاصة .. أن أعوان الظالم كالظالم سواء بسواء ..

س : وكيف يمكن تحديد أعوان الظالم ؟

ج : ذلك احتمال وارد ومع ذلك قال تعالى ﴿ ولا تقولوا لمن ألقى

إليكم السلام لست مؤمناً

لكن علام الغيوب توعد المنافقين الذين يظهرون الإسلام ويطنون الكفر بأنهم في الدرك الأسفل من النار .. لا يدلني إلا مظهر الإنسان على أعماق الإنسان .. ومن جلس مجالس التهم ، واتهم ، فلا يلومن إلا نفسه .

س : أليس كل من يعاون الحاكم بتشريع أو قضاء أو تنفيذ يعتبر من أعرانه بحكم الظاهر ؟

ج : إذا أردت أن ألتزم لغة العربية في الإجابة ، فاننى أمام استفهام وراءه نفى ، والجواب بالنفى : نعم .. ليس كل عضو في الهيئة التشريعية عوناً إلا إذا أيده بإطلاق محققاً كان أو مبطلاً ، وليس كل قاض عوناً للحاكم إلا إذا سعى في مرضاته على حساب دينه ، وليس كل عضو في السلطة التنفيذية عوناً للحاكم إلا إذا أطاع المخلوق على حساب الخالق .

فأنا عضو في مجلس الشعب ، وسادتكم الرئيس لموقعكم الموقر .. ورجال السلطة التنفيذية في مواقعهم .. إذا كان ارتباطنا جميعاً بالله ، فإن عوننا الشرعى للحاكم إنما يكون بتأييده إن أحسن ، وبتقويمه إن أساء ، وقد أكون عوناً له باعتراضى على إساءته : كما أكون عوناً له بتأييدى لإحسانه .

س : هل يوجد معيار آخر خلاف الظاهر يوضع للفرقة في أعوان الحاكم خلاف الظاهر ؟

ج : هل لأحد غير الله أن يعلم بواطن الأمور ؟ وهل لنا من سبيل للحكم على أعماق شخص سوى النظر في مواقفه التى يمكن أن تدلنا عليها .. إن الظاهر يدلنا على الباطن ، ولكن حقيقة الباطن أمرها موكل إلى علام الغيوب سبحانه وتعالى .

س : هل تعتبر هذه فتوى منك ؟

ج : هذا ما علمه واعتقده من دين الله .

س : يرى الدكتور « عمر » أنه لا يستطيع تحديد أعوان الحاكم ، لأنه قد يكون هو عوناً للحاكم !!؟

ج : سيدى الرئيس ، لقد اعتبرنا المعارض على انحراف الحاكم عوناً له ،

ومن هنا اتسعت الأوضاع الدستورية للرأى الآخر على أنه ضرورة لمعرفة الحقيقة ، فقد أعين الحاكم باعتراضى عليه ، ولكننى لأتحمل مسؤولية خطئه إلا إذا أقرته عليه .. ومن هنا أفرق بين أعوان الحاكم وأتباع الحاكم متابعة عمياء .. فأنا عون للحاكم بمنهاج إسلامى ، سواء أكنت معه أم كنت ضده ، ولكننى لست ببغاء أردد مايقوله الحاكم .. أننى أؤيد الخير مهما كان فاعله وأعترض على الشر مهما كان مرتكبه ، وأنا بهذا المفهوم عون له مؤيدا كنت أم معارضا .

س : رتب الدكتور « عمر عبد الرحمن » فى إجابته على عدم استطاعته تعيين أعوان الحاكم بعدم موافقته على قتالهم ، وذلك كما ورد فى الأقوال المنسوبة إليه فى التحقيقات !! هل هذا له سند ؟

ج : أستطيع أن أعطى المعالم الفكرية لمن يصدق عليه أنه عون للحاكم لتأييد صوابه ومعارضة خطئه .. ولكننى لأستطيع أن أحدد ملامح ذاتية لمن ينطبق عليه هذا الوصف إلا إذا اتخذ موقفا يدل عليه وعلمت منه هذا الموقف ، وقد أعلم بعض أعوان الحاكم وأجهل أكثرهم ، والله لايسألنى إلا عن حصيلة أدوات العلم ، وهى السمع والبصر والعقل .. قال تعالى : ﴿ إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا ﴾ وقد نهانى ربى أن أتابع مالا أعلم أنه الحق .. قال تعالى : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ ثم جاء ببقية الآية — ﴿ إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا ﴾ فأنا أعلم ضوابط التعاون مع الحاكم بتأييد صوابه وإمكان خطئه ، ولكننى أجهل أعوانه إلا أن تدلنى عليهم مواقفهم .

فكر الجهاد

س : هل لديك معلومات عن فكر الجهاد داخل جمهورية مصر ، أو خارجها ؟

ج : أنا درست الإسلام ، وأنا بنعمة الله من علمائه ، وأنظر من خلال الفقه الإسلامى إلى الناس ، وأقرر أن الإسلام حجة على الناس وليس الناس حجة على الإسلام .. ولم يتح لى أن أسمع عن هذا الفكر إلا من خلال

طرف واحد ينشر له كل شيء ، ويندع له كل شيء ، وأبحث عن وجهة نظر الطرف الآخر فلا أجدها ، ولا أعلمها .. وإن بدا منها شيء جاء مبتورا ، كما نقرأ عن شهود الإثبات ، ونجهل عن شهود النفي ..

هتاف من المتهمين :

الله مولانا ولا مولى لهم ...

الله مولانا ولا مولى لهم ...

الله مولانا ولا مولى لهم ...

ومن أجل ذلك أتوقف عن الحكم لأن الحكم على الشيء فرع عن تصوره ، وليس عندى تصوره ولقد علمنى دينى أن نبى الله داود عليه السلام حين تعجل ففضى بناء على أقوال طرف واحد من طرفى الخصومة ، استغفر ربه وخر راکما وأتاب .. فغفر الله له ذنبه وقال :

﴿ يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله . إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب ﴾

أنا لأكثر الحاكم إلا إذا جحد ما أنزل الله ، أما إذا خالف ما أنزل الله دون أن يمحده فهو فاسق ظالم ..

س : إذا كنت لم تقرأ هذا الفكر ، ألم يحدثك أحد من أصحاب هذا الفكر بالداخل أو بالخارج عنه ؟

ج : لأعلم عن ذلك شيئا .. ولم يحدثنى أحد فى هذا الفكر لافى الداخل ولا فى الخارج .

س : هل قرأت شيئا عن فكر الخوارج ؟

ج : سئل صحابى جليل عن موقفه من الفتنة الكبرى ، سؤالاً ممزوجاً باللوم على لزومه بيته والفتنة مشتعلة ، فلم يزد على أن ردد قول الله تعالى : ﴿ قل اللهم فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ — لذلك كان همى الأول والأخير أن أهمم بالإسلام دون تلفت إلى مخالفيه وإلى الواقعيين فى الفتن ، لأن الحق

لا يتجزأ ، وقد خرج الخوارج على طرفي النزاع ، وليس يعينني أن يستوقفني موقفهم لأنني مشغول بالقضية العظمى ، وهي تطبيق الشريعة الإسلامية .
والخلاصة : أنني لم أقرأ في فكر الخوارج إلا مدرسته في الأثر ، وكتب التاريخ المقررة .

س : ولكنك بهذه الصورة لا تستطيع أن تفتي برأى في مواقفهم ؟
ج : موقفي الذي ألقى رثي به أنني أحمد الله على أن عافاني من آثار الخائضين في الفتنة الكبرى فلا أدخل نفسي فيها وقد أخرجني منها ..
وليست هذه من قضايا الإسلام ، وإنما هي من قضايا التاريخ ..
يقول : ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾

س : دلت بالكتاب والسنة وآراء الفقهاء على أنه يجوز قتال الحاكم ومعاويله إذا لم يطبق الحاكم شرع الله . فلم لم يكن هذا منهج الإخوان المسلمين حسماً قررت ؟

ج : أنا لم أقرر مع احترامي — إلا ما قرره الله ورسوله وأهل الذكر من عباده .. وهو مقاتلة الحاكم الذي نرى منه كفراً بواحاً عندنا فيه من الله برهان .

وأذكر أنني قلت بالأمس إن الذين لا يطبقون ما شرع الله من أحكام ، أقل ما يقال فيهم كما أفهمه من الكتاب والسنة ، أنهم ظالمون فاسقون . وتوقفت عن وصفهم بالكفر إلا إذا علمت أنهم حكموا بغير ما أنزل الله جحداً لشريعته . وقلت إن الجحذ بالقلب لا علم لي به .. وفوضت علمه إلى علام الغيوب ، وأعطي مزيداً من الضوء فأقول إنهم إن كانوا يحكمون بغير ما أنزل الله جحداً لما أنزل ، فهم كافرون .. وإن كانوا يحكمون بغير ما أنزل الله مع تصديقهم بأن ما أنزله هو الحق ، فهم فاسقون ظالمون .. وهذا هو القدر الذي قرره وأقرره .

ولا يعينني غير الإسلام بعد أن انتهى الإخوان المسلمون كنظام سنة ١٩٥٤ .. فالإخوان المسلمون ضربوا في ١٩٤٨ ثم ضربوا في يناير ١٩٥٤ ثم ضربوا في أواخر ١٩٥٤ ثم ضربوا بصوت من موسكو

سنة ١٩٦٥ — وعرفتهم دعاة إلى تطبيق شرع الله فقط ، وقد حل تنظيمهم قبل تخرجى من الأزهر وكلية التربية (المعلمين) ولست بالذى يملك الحديث عنهم ، وإنما اتحدث عن أحكام الإسلام فقط ، وما قررته بجلسة اليوم وهو حكم الإسلام كما أفهمه أنا ، ولست مسئولاً عن فهم غيرى ، إلا إذا عرفت انحراف فهم ما ، فقصرت في تقويمه .

وبهذه المناسبة .. أريد أن أصحح واقعة ذكرتها بالجلسة الماضية ، وهى أن عودة مجلس الشعب المصرى من السودان كانت في يناير ١٩٧٩ وليست يناير ١٩٧٧ . ويهمنى ياسيدى الرئيس أن أؤكد على هذا التصويب هو أنه عندما أقسمنا في الحرمين على أن تكون أصواتنا لشرع الله ، وبدأت الأصوات ترتفع من الأغلبية التى عاهدت ربها .. حل المجلس بغير سبب ظاهر وبلا مبرر ظاهر ، وليس هناك سبب نفهمه لحل المجلس عدا ذلك ، وخصوصاً أن غالبية الساحقة وافقت السادات على كامب ديفيد .

ن : ماهو الدليل الشرعى الذى يجب توفره في حكم الإسلام على أى واقعة فهمت — الدليل على ارتكاب الجريمة شرعاً — ؟

ج : سيد الأدلة هو الإقرار .. ثم البينة . وقد تكون البينة شاهدى عدل ، وقد تكون البينة رجلاً وامرأتين إن لم نجد رجلين في شأن الأموال وقد تكون أربعة شهداء كما في القذف والزنا وهذا هو الحكم بصفة عامة .

س : ماهو الحكم الشرعى بالنسبة « لكتانى » يرفع السلاح على المسلم ؟

ج : الله سبحانه وتعالى قسم غير المسلمين إلى فريقين مسلمين ومعتدين .. المسلمون لهم منا البر والعدل . قال تعالى : ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ، ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين ﴾

والبر والعدل تحددهما تفاصيل إن شئتم ذكرتها ، والمعتدون علينا لنا أمامهم حق الدفاع قال تعالى : ﴿ إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم ، وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ، ومن

يتوهم فأوثقك هم الظالمون ﴿ .

وأحب ياسيادة الرئيس أن أؤكد في جميع الأحوال أنه لاعلاقة بين برنا للمسلمين لنا من غير المسلمين ، والعدل في معاملتهم وبين اتخاذهم أولياء . والله يقول :

﴿ لايتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ﴾

س : ما حكم من اعتدى على المسلم ؟

ج : للمسلم أن يرد عدوانه بصرف النظر عن هويته ، فليكن كتابيا أو مشركا ، المعتدى في جميع الأحوال يرد عدوانه .

س : ماحكم الشرع في الكتاى الذى يخزن السلاح ، ويعاون في شراله بخاربة الإسلام ؟

ج : لابد من مدامة مخازنه ، ولابد من فضح أمره ومعالجته بإفساد خطته فقد سار النبي ﷺ إلى تبوك حين علم أنهم يعتزمون العدوان على المسلمين .

س : ألا يعد توافر الدليل الشرعى على الكتاى إذا رفع السلاح أو مخزن السلاح قبل تطبيق حكم الشرع ضروريا ؟

ج : هذا أمر مفترض فنحن لانتصرف إلا على ضوء البينة بإقرار أو شهود والله تعالى يقول : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ، ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى ﴾

س : ألا يكفى مجرد الإشاعة أن كتابيا يخارب الإسلام للإقدام على قتله وسرقة ماله ؟

ج : الله تعالى يقول : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين ، ، وقد جاء النبي ﷺ بيد أوى هريرة رضى الله عنه ، وقال له : أترى هذه الشمس - وأشار له إلى الشمس - قال : الصحاى : نعم . فقال رسول الله ﷺ : « على مثلها » فاشهد » أو « دع الشهادة » .

يتعين أن تكون الأدلة قائمة ولا بد إذن من الدليل الشرعى — هذا في مقام الحكم لافى مقام أحد الحذر .. م يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم ﴿ .. لكننى إذا أخذت حذرى أيقظت ليلى حارسا ، دون أن أضرب فى الأرض إلا فى ضوء البينة .

س : ما هو المقصود بالحذر ؟

ج : الحذر : حتى لا تباغت بغدر العدو .. اليقظة للمفاجآت وإعداد العدة لكل احتمال .

س : وهل تعتبر فى رأيك الكتابيين الموجودين فى مصر أعداء لنا ؟

ج : لا يمكن أن نحكم عليهم جميعا بأنهم مقاتلون لنا ، وإن حكم الله على مشاعر الكثيرين منهم فقال : ﴿ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق ﴾ ثم قال تعالى فى الآية نفسها ، ما يفيد أنهم إذا وقفوا عند حد هذه المشاعر فسيلنا فى التعامل معهم هو أن نغفو ونصفح قال تعالى فى بقية الآية : ﴿ فاعفوا واصفحوا حتى يأق الله بأمره إن الله على كل شىء قدير ﴾

الخلاصة أننا نعاملهم بالبر والعدل .. إلا إذا ثبت أنهم يعتدون علينا عدوانا فعليا أو قوليا أو تخطيطيا ، ولقد أعلنت فى مجلس الشعب أن تطبيق الشريعة الإسلامية ضمان لحقوق الكتابيين فى مصر ماداموا مسلمين فلقد عاهد النبى ﷺ يهود المدينة وحافظ على الوفاء بالعهد طوال خمس سنين إلى أن غدروا به فى غزوة الأحزاب ، فصفى وجودهم لغدرهم ، وموقف عمر فى كنيسة القيامة معروف ، وموقف عمرو بن العاص من نصارى مصر معروف ، فلهم البر والعدل ، ماداموا مسلمين ، ولا عدوان إلا على الظالمين .

س : نفهم من ذلك أن يقوم الدليل الشرعى قبل الكتابى الذى لحكم عليه أنه غير مسلم ؟ .. وما الشروط التى يجب توافرها فىمن نعين أميرا للمسلمين ؟

ج : كل ماتمتع به الخلفاء الراشدون من صفات يتلخص فى إذعانهم لله ،

وصدق مبايعتهم لرسوله ، وذلك بالإجمال ونحت هذا الإجمال تفاصيل كثيرة .. وأذكر أن أباذر رضى الله عنه قال : يارسول الله ولنى إمارة .. فقال له : « إنا لانولى هذا الأمر من طلبه وإنك امرؤ فيك ضعف وإنها أمانة ، وإنها يوم القيامة خزى وندامة إلا من أخذ بحققها ، وأدى الذى عليه فيها ، وتجدون خير الناس لهذا الأمر أشدهم له كراهية حتى يقع فيه » .

وأستأذن سيادة الرئيس أن أذكر أن هذا الحديث وقف أمامى وأنا أعترم ترشيح نفسى لأول مرة فأسعفنى قول الله تعالى بلسان نبيه يوسف ، وقد رأى ندرة الكفايات وإشراف سفينة المجتمع على الفرق ، فقال للملك : ﴿ اجعلنى على خزائن الأرض ، إنى حفيظ عليم ﴾ ثم اتجهت إلى دراسة أقوال العلماء والآية والحديث ، فأعجبني أنهم يفضلون البعد عن الإمارة إذا أسندت الأمور إلى أهلها ، وأهلها هم المنفذون لشرعية الله ، فإن أسند الأمر إلى غير أهلها ، فقد وجب على الكفايات أن تشرح نفسها .

لا اجتهد مع النص

س : قررت بجلسة أمس أنه كان هناك خلاف عندما عرض قانون الأحوال الشخصية إذ أيده ثلاثة من علماء المسلمين ، عدل أحدهم عن تأييده ، وأنت عارضت هذا القانون وغيرك من علماء المسلمين فهل هذا الخلاف يرجع إلى خلاف فقهي بالرأى ، أو إلى عدم توافر شروط الإفتاء فيمن عرض عليه الأمر ؟

ج : يسأل سيادة الرئيس عن اختلاف المواقف حول قانون الأحوال الشخصية بينى وبين الثلاثة الكبار الذين أيدوا هذا القانون ، والذين عدل أحدهم .. يسأل هل هذا خلاف ؟

ياسيدى الرئيس .. من المقرر فى دين الله أنه لا اجتهد مع نص ، وقد خالف الثلاثة الكبار الذين أيدوا قانون الأحوال الشخصية إذ اجتهدوا فى غير مجال الاجتهاد ، لأنه اجتهد مع النص ، والله تعالى قد أباح بالنص

الشرعى للرجل القادر العدل أن ينكح ما طاب له من النساء مثنى وثلاث ورباع ، فإن خشى الجور فعليه أن يكتفى بواحدة أو ماملكت يمينه .. وقد غفر الله ميل القلب الذى لا يترتب عليه ميل سلوكى ، وهذا هو قول الله تعالى : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ .. ثم لم ينع عن التعدد ، وإنما نبى عن الإفراط فى الميل : ﴿ فلا تميلوا كل الميل ﴾ .

بهذا تزول شبهة التعارض التى كانت فى بعض الأذهان بين آيتين من سورة واحدة فى كتاب الله ، وقد استند السيد المستشار حلمى عبد الآخر وزير الدولة لشئون مجلس الشعب ، إلى ما فهمه خطأ من أن للحاكم تقييد المباح بإطلاق ورددت عليه بأن المباح قسمان ، مباح بنص شرعى ، وهذا النوع لا يجوز لأحد ولو كان رسول الله ﷺ أن يحول هذا المباح إلى محظور ، وبرهنت على ذلك بقول الله تعالى ﴿ يا أيها النبى لم تحرم ما أحل الله لك ، تبغى مرضاة أزواجك . والله غفور رحيم ﴾ ثم أمره أن يكفر عن قسمه ، فقال : ﴿ قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم والله مولاكم وهو العلم الحكيم ﴾ أما المباح بغير نص على إباحته كالمأكولات والمشروبات وكتنظيم شئون المجتمع بقوانين تضع قيودا على دخول الجامعات .. مثلا باسم الصالح العام فهذا يجوز تقييده بضوابط موضوعية .

الخلاف بينى وبينهم فى الحكم ، أنهم أعلنوا الرأى فيما فيه نص ، فعملوا النص ، وترتب على موقفهم حظر المباح شرعا ، وإباحة المحظور شرعا حتى لقد أباحوا للمرأة أن تجمع بين الزوجين فى الوقت الذى يريدون أن يحظروا على الرجل أن يجمع بين امرأتين ، وإذا أردتم التفاصيل فشرح ، وهذا ليس خلافا فى الرأى إنما هو خطأ منهم ترتب عليه تعطيل النص الشرعى برأى شخصى لا سند له (١) .

(١) إذا تزوج رجل قادر غادل زوجة ثانية فرفضت الأولى البقاء فى عصمة هذا الزوج القادر العادل ورفضت أمرها للقاضى أملا أن يطلقها فليس للقاضى خيار بل عليه أن يطلق إن رفض الزوج أن يطلق وذلك حكم القانون .

ومعنى ذلك أن تصير هذه المطلقة بلسان القاضى طائفا على الرغم من زوجها فهى طالق قانونا لا دينيا فإن خرجت من عندها ، حلت للزوج قانونا لا دينيا فإن تزوجت بآخر فقد جمعت بين الزوجين دينيا لا قانونا .

لا مجاملة لحاكم على حساب الدين

س : هل تستطيع أن تقول لنا عن السبب في ذلك ؟

ج : السبب في ذلك كما قاله لى الدكتور عبد المنعم النمر تليفونيا ، ثم اعترف به في لقاء أمام المسجلات الصوتية عقدته جريدة النور الغراء ، وسجلت عليه ذلك ، وهو يعلم ونشر ذلك ومضت مدة فلم يعترض ، قال لى الدكتور النمر أطلب منك أن توافق على قرار رئيس الجمهورية لأنه قرار الرئيس ، ولك بحكم وضعك التباي أن تتقدم بمشروع قانون بعد ذلك للتعديل الذى تستبعد به هذا الخطأ وتصحح به هذا القانون .

قلت له : إن منصب الوزير عمره في وزارة الأوقاف « عام » (١) ولا تصلح الدنيا بأسرها ثمنا لمجاملة حاكم على حساب الدين . ومن لى بامتداد العمر وموافقة الحزب الحاكم حتى أطلب نقض القانون بعد موافقتى عليه ؟ ..

إننى سأرفضه بعد التنديد بأخطائه ، ثم أستعمل حقى الدستورى فى طلب تغيير القانون لأن أقره أعضاء مجلس الشعب من نواب الحزب الوطنى الديمقراطى .. وهذا ما فعلته فعلا .. لكن مجلس الشعب لم يتراجع عن إقرار الباطل تبعا لهؤلاء العلماء الثلاثة الكبار ، الدكتور محمد عبد الرحمن بيصار شيخ الأزهر السابق ، والشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر الحالى ، والشيخ عبد المنعم النمر وزير الأوقاف الأسبق .

س : ذكرت أن بعض كتب التراث تسلمت إليها بعض الإسرائيليات ، ومنها تفسير القرطبى ، فهل يمكن تنقية هذه الكتب ؟

(١) على سبيل المثال سنة ١٩٧٦ د. الذهبي وزير الأوقاف . سنة ١٩٧٧ الشيخ محمد متولى الشعراوى وزير الأوقاف ، سنة ١٩٧٨ د. محمد عبد الرحمن بيصار وزير الأوقاف ، سنة ١٩٧٩ د. عبد المنعم النمر وزير الأوقاف ، سنة ١٩٨٠ الشيخ ذكريا النمرى وزير الأوقاف ، سنة ١٩٨١ الشيخ جاد الحق على جاد الحق وزير الأوقاف ، سنة ١٩٨٢ الشيخ إبراهيم الدسوقي وزير الأوقاف ، سنة ١٩٨٤ د. محمد الأحمدي أبو النور وزير الأوقاف .

ج : نعم .

س : ما هي الوسيلة ؟

ج : الوسيلة أن يعد مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر لجانا من المتخصصين في التفسير لتعقب هذه الإسرائيليات إما بحذفها ، وإما بالتنبيه عليها ولابد أن توفر الدولة الإمكانيات المالية اللازمة لهذا العمل ..

وأعتقد أننا لو نهينا الرأي العام إلى أن هناك مراجعة فنية من أهل الذكر من علماء الأزهر لكتاب كذا لتصحيح أخطائه .. وطالبنا الرأي العام بنقد هذه الأخطاء وإثبات التصويب على ماعندهم من النسخ لاستجاب المسلمون .

رئيس المحكمة : فيه حد من الدفاع يريد مناقشة الشاهد ؟

الأستاذ عبد الله سليم يتقدم

رئيس المحكمة : (للأستاذ عبد الله سليم) تفضل .

الأستاذ عبد الله سليم : بصفتكم عالما من علماء المسلمين . وداعية من دعاة الإسلام .. هل قرأتم كتاب الفريضة الغائبة أو وصل إلى علمكم من مقالات الصحف شيء عن هذا الكتاب ؟ .. وما موقف الإسلام في نظركم مما تناوله الكتاب من آراء وأفكار ؟

(المحكمة وجهت السؤال للشاهد)

ج : بحث أخيرا عن هذا الكتاب ، فوجدت نسخة من جريدة الأحرار ، كانت قد نشرته ، وبحثت عن رد فضيلة المفتي عليه (١) ، فوجدت نسخة من جريدة الأحرار ، وعكفت على دراسة مانشر في جريدة الأحرار الصادرة بتاريخ الاثنين ١٤ ديسمبر سنة ١٩٨١ العدد ١٧٧ السنة الخامسة ، وعكفت على دراسة رأى المفتي (١) الذى نشر في جريدة الأهرام الصادرة بتاريخ الثلاثاء ٨ ديسمبر سنة ١٩٨١ السنة ١٠٧ العدد ٣٤٦٩٤ ، واحببت أن أنظر في كتاب الفريضة الغائبة من خلال رأى فضيلة المفتي (١) لكي أرى وجهة نظر واحد من علماء المسلمين فكونت رأيا .. وأستأذن أن

(١) الشيخ جواد الحق على جواد الحق قبل أن يكون شيخاً للأزهر .

أقول ما هذا لي من رأى حول الكتاب ورأى المفتى .
رئيس المحكمة : تفضل .

ج : جاء في رد المفتى الذى صار شيخا للأزهر ، أن الإسلام هو العمل بفرائض الله ، من النطق بالشهادتين وأداء الفرائض والابتعاد عما حرم الله ورسوله . فالإيمان تصديق قلبي .. فمن أنكر أو جحد شيئا مما وجب به فهو كافر .. قال تعالى : ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ﴾

أما الإسلام فهو العمل والقول ، عمل الجوارح ونطق اللسان .. وإذا ارتكب المسلم ذنباً من الذنوب بأن خالف نصاً في كتاب الله أو سنة رسوله لا يكون بذلك خارجاً عن الإسلام مادام يعتقد صدق هذا النص ويؤمن بلزوم الامتثال له .. وفقط يكون عاصياً وأتماً لمخالفته في الفعل أو الترك ..

ووقفت عند هذا المدى كمرحلة أولى من مراحل النظر ، ورأيت اتفاقاً كاملاً بين كتاب الفريضة الغائبة ، ورد المفتى في تأييم الحاكم المخالف للقرآن والسنة . ورأيت أن الحاكم أهمل الحدود وأقر التعامل بالربا ولم يجرم كثيراً مما جرمه الإسلام ، بل إنه يعزى قانوننا يقول : « لاجرمية ولا عقوبة إلا بالنص » .. ثم لم يقم اعتباراً للنص الشرعى الوارد في الكتاب والسنة وراح هذا الحاكم يحكم جهواه ، حيناً يصور الدين في غير صورته ، فيقرر أتماً أنه لاسياسة في الدين ولا دين في السياسة ، ورأيته يجترئ على الدين الإسلامى حين قدم قانون الأحوال الشخصية رقم ٤٤ لسنة ٧٩ كما رأيناه يسجن أخيراً علماء المسلمين ويتوعدهم بأنه لن يرحمهم ، في الوقت الذى ينادى فيه ببناء مجمع للأديان في سيناء — مسجد وكنيسة وبيعة لليهود — على أرض مصرية ، ويعد الصهيونية بمذمأسماء زمزم الجديدة إلى صحراء النقب ، وإلى إسرائيل ، ثم يطلب الرأى في « كامب ديفيد » ولا يقف عند حدود النص الشرعى ، ولكنه يطلب الرأى الشخصى متجاهلاً النص الشرعى ، ورأيناه يُطَبِّع العلاقات مع أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود .. ويزعم أنه حريص على الأرض والسيدة ، وقد قبل اتفاقيتي كامب ديفيد ، وبمقتضاها تحكمت الصهيونية في حجب قواتنا في شرق القناة وفي

المجالات التي تتحرك في حدودها هذه القوات على أرضنا ، وتحكمت الصهيونية في نوعية مطاراتنا في سيناء ، وقبل السادات لتحويل خليج العقبة مع أنه بمقتضى معاهدة القسطنطينية أقل من أن يكون مياها إقليمية ، وأباح لليهود أن يدخلوا مصر وقتا يشاعون .. وقبل من الشروط ألا يدخل فلسطين أرضه إلا برضى اليهود وقبل أن يكون « كامب ديفيد » الأرجحية على غيرها من الارتباطات عند التعارض ، فهي أرجح من ميثاق جامعة الدول العربية ، وأرجح من الروابط بيننا وبين المسلمين ، وأرجح من كل ارتباط بمعهد من اليهود عند التعاقد ، وهو بذلك خان دم الشهداء ، فإذا كان يعتقد حل ماصنع ، فهو كافر .. وإن كان يعتقد خطأ ماصنع فهو فاسق ظالم .

رئيس المحكمة : بدون محاكمة ؟ .. هناك عبارة كفر دون كفر !!

ج : أنا لأنهم ذلك .. إن الله سبحانه وتعالى وصف الحاكم الذى لا يحكم بما أنزل الله بالكفر والظلم والفسق .. إنه يكون كافرا كفرا بواحا إذا جحد ما أنزل الله .. وهو فاسق ظالم إذا اعترف بصحة ما أنزل الله وخالف حكم الله. هذا القدر قاله المفتى مجملا ، وهذا القدر قاله كتاب الفريضة الغائبة ، فينبهما اتفاق على ذلك .

ثم تنتقل إلى فريضة الجهاد ، بين كتاب الفريضة الغائبة ورد المفتى عليه :

جاء في رد المفتى قوله : « ويكون الجهاد فرض عين على كل مسلم ومسلمة فى كل عهد وعصر إذا احتلت بلاد المسلمين .. ويكون الجهاد بالقتال والمال وباللسان وبالقلب ، لقوله ﷺ « جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم واستنكم »

وهذا القدر متفق عليه بين كتاب الفريضة والرد عليها .. ويترتب على هذا الاتفاق أن الكتاب والرد اتفقا على إدانة من هادن اليهود ، وهم يحتلون بلاد المسلمين ، وأدان من تخلى عن مناصرة مسلمى أفغانستان ، فينبهما وفاق على ذلك كله .. ولا أجد خلافا فى موضوع الجهاد على أنه فريضة

ماضية ليوم القيامة .. هذا الأمر أقره كتاب الفريضة الغالبة وأقره المفتى كذلك .

كتم المفتى شرعية الجهاد

ثم أسأل المفتى عن نقطة كان عليه ألا يكتبها ، فقد فهمت من كتاب الفريضة الغالبة ، أنه وإن كان الجهاد فريضة مؤكدة شرعاً بالآية والحديث ، فإن فريضة الجهاد غالبة عن واقعنا بقرار من ساستنا .. فهي موجودة في ديننا على أنها فريضة ، وهي غالبة عن واقعنا ، بدليل أن الرئيس السابق ، أعلن غير مرة أن حرب سنة ١٩٧٣ ستكون آخر الحروب .. فهي غالبة عن سياستنا لا عن ديننا .. ذلك ما فهمته من الكتاب ثم من الرد عليه . وأنا أسجل هذا كخطأ تورط فيه رد المفتى .

كما آخذ على كتاب الفريضة الغالبة أنه اعتبر القتال بالسيف سبباً مشروعاً لدخول الناس في الإسلام .. والله تعالى يقول : ﴿ لا إكراه في الدين ﴾ ويقول : ﴿ ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً ، أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾

والذى فهمناه وعلمناه من دين الله أن العقيدة لا تفرض ، وأن الشريعة هي التى تفرض على من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبالقرآن كتاباً وبسيدنا محمد ﷺ نبياً ورسولاً .. فليس لحاكم مصر مثلاً ، وهو يعلن أنه حاكم مسلم للدولة مسلمة ، أن يهدر الحقوق ، ولا أن يقر الربا ولا أن يحكم بغير ما أنزل الله ، بل عليه أن يطبق شريعة الله ..

وعلى الهيئة التشريعية أن تجبره على ذلك وإلا سحبت الثقة منه ومن دولته ومن حكومته ، وسقط هو ودولته نتيجة لسحب الثقة منه بمقتضى النظام الديمقراطي والخلاصة .. أن كتاب الفريضة الغالبة والرد عليه متفقان في أن الجهاد فريضة ، إلا أن المفتى تجاهل أن الفريضة غالبة عن سياستنا وواقعنا ، والكتاب أخذ على المجتمع تخليه عن هذه الفريضة ، وسنده فيما أرى ، ما قيل من أن حرب أكتوبر سنة ١٩٧٣ ستكون آخر الحروب .

وما آخذه على كتاب الفريضة الغائبة أنه فقط ذكر أن من أسباب نشر الدعوة الإسلامية إكراه الناس على اعتناق الإسلام مع أن السلاح لا يستعمل إلا دفاعاً عن العقيدة ، حين يفتن مسلم في دينه ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله ﴾

- ويستخدم السلاح في القتال دفاعاً عن المستضعفين .. قال تعالى : ﴿ وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان ﴾

- ويستخدم القتال لردع العدو المقاتل .. قال تعالى : ﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾

- ويستخدم القتال في الإسلام للدفاع عن الديار الإسلامية بمعاملة الكيبر .. يقول تعالى : ﴿ إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ﴾

- ويستخدم القتال لضرب الذين يعاونون العدو .. قال تعالى ﴿ إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتوهم فأولئك هم الظالمون ﴾ .

- ويستخدم القتال في الدفاع عن النفس والعرض والمال .. قال ﷺ : « من قتل دون نفسه فهو شهيد ، ومن قتل دون عرضه فهو شهيد ، ومن قتل دون ماله فهو شهيد »

أما حديث : « بعثت بالسيف بين يدي الساعة » وحديث « لقد جئتكم بالذبح » .. فإنهما يضمنان إلى النصوص الإسلامية الأخرى التي تفرض القتال ليفيدا أن القتال فريضة بضوابطها وأسبابها على ضوء ما سبق .. وليس منها حمل الناس على الدخول في الإسلام .

أخطأ المفتى في إقراره فصل الدين عن السياسة :

وكما أخطأ الكتاب في هذا . أخطأ المفتى في فصله بين الإسلام والسياسة .. إذ قال تحت عنوان « ثامنا » : (هذا الكتيب لا ينتسب للإسلام وكل ما فيه أفكار سياسية) وكأنه بذلك يفصل الدين عن السياسة .

فإذا كنا نأخذ على الكتاب مأخذاً واحداً .. فإننا نأخذ على الرد مأخذين ، هذا أحدهما ، والثاني أنه كتم أو أهمل تفاصيل كان من شأنها أن تنفع المتهم في مقام المحاكمة ..

ونرى أن الرد والكتاب اتفقا على تأييم الحاكم الذي يحكم بغير ما أنزل الله وذلك بإدانتته بالكفر إن جحد أن ما أنزله الله حق .. أو بإدانتته بالفسق والظلم إن خالف حكم الله وهو يعلم أنه الحق .

وجاء في الرد كذلك : « إن بلادنا دار إسلام .. فهذه الصلاة تؤدي ، وهذه المساجد مفتوحة ، وتبنى ، وهذه الزكاة يؤديها المسلمون ويحجون بيت الله .. وحكم الإسلام ماضٍ في الدولة إلا في بعض الأمور كالحدود والتعامل بالربا وغير هذا مما شملته القوانين الوضعية ».

وأرى أن المفتي تجاهل في هذا الكلام أن المساجد تبنى بالجهود الذاتية ، وتجاهل أن الدولة أكلت أوقاف المساجد ، وتجاهل أن وزراء الأوقاف المتعاقبين شكوا في بياناتهم الرسمية من أن المساجد الآيلة للسقوط يأمرؤن بإغلاقها خشية أن تسقط على رعوس المصلين لعدم وجود ميزانية للمساجد ، ويشكون كذلك من عجز الوزارة عن ضم المساجد الأهلية لعدم وجود ميزانية .

كذلك تجاهل المفتي أن العبرة بالصلاة إنما تكون إذا نهت صاحبها عن الفحشاء والمنكر وأى منكر أعظم من إهدار الحدود والتعامل بالربا وما شملته القوانين الوضعية على حد قوله ؟ وهى مخالفة للإسلام !!

كذلك ورد في الرد قول المفتي :

« فإذا لم يقم الحاكم حدود الله وينفذ شرعہ تماماً ، فليس له طاعة فيما أمر به من معصية أو منكر » وهو بهذا يوافق كتاب الفريضة الغالبة .

كذلك قال المفتي فيما يتعلق بالموقف من أخطاء الحاكم :

« من كره بقلبه ولم يستطع إنكاراً بيد ولا بلسان ، فقد برىء من الإثم وأدى وظيفته ، ومن أنكر بحسب طاقته ، فقد سلم من هذه المعصية ، ومن رضى بفعلهم « أى .الحكام المعصاة » وتابعهم فهو العاصى »

وهنا يا سيدى الرئيس أنا لا أريد غير قول المفتى بالنسبة لقرارات
٥ سبتمبر ، تلك التى وصفها رئيس مجلس الشعب بأنها « ثورة ثالثة »
وباركها .. ثم جاءت العدالة فأسقطتها قرارا إثر قرار ، وأهدرها القضاء
العادل ..

فأى فرق إذن بين ما نادى به الكتاب .. كتاب الفريضة الغائبة .. وما
نادى به الرد .. رد المفتى على الكتاب .. وما حكم القضاء ١٩.

ثم قال المفتى : « والسبيل المستقيم مع أصول الإسلام ، أن نطالب جميعاً
بتطبيق أحكام الله دون نقصان » ، فهناك إذن لقاء آخر .. وأنا هنا أتساءل :
ماذا فعل الحاكم السابق بالمطالبين بأحكام الله دون نقصان ؟ إنه قبض عليهم
ورماهم فى المعتقلات وقال إنه لن يرحمهم ورمى رجلاً من علماء الإسلام
ودعاه بأنه مرمى كالكلب !!! ثم جاء الكلام عن الخلافة والبيعة ، فقال المفتى :
(وأنا فى الواقع يا سيدى الرئيس مندهش .. كيف يقول إن هذا الكتيب
لا ينتسب إلى الإسلام ، وقد أقره على هذا النحو ..) يقول الرد إن
« الشورى هى أساس الحكم فى الإسلام فى الأمور التى تتعلق بأمر الحياة
والدولة ، لا فى شأن الوحي والتشريع وما يأتى من عند الله »

سيادة الرئيس :

أكاد أطرح قلبى خارج صدرى لفرط ما به من التعجب .. لعل الأمة
تشاركنى هذا العجب .. لآخذ من كلام المفتى دليلاً على ما آخذه على
الدولة تفصيلاً ، وقد طواه فطيلته فى إجماله :

إد دولتنا أعملت رأى فيما قضى فيه بحكم ، وأحلت الحرام ، وحرمت
الحلال ، وكان عليها لحض إسلامها أن تقول لربها سمعنا وأطعنا - وذلك
مثلاً فيما يتعلق بالخمر ، وفيما يتعلق بالزنا والحدود والأخلاقيات العامة ،
وفيما يتعلق بالحريات العامة .

وأكاد أمسك بتلابيب الرد رد المفتى وأنا أراه يفصل فى جرأة ما قد
يدين الكتاب فى نظره ، ويطوى فى جرأة آثمة ما يمس موقف الدولة من

وحى الله .. أنا لا أبرئه .. أنا أتهمه، ولكننى أجيء فى نقطة فأقرر له شجاعته فيها ولا أدرى كيف كتب ما يأتى :

يقول المفتى : « خطيفة المسلمين ، وكيل الأمة ، يخضع لسلطانها فى أموره .. والحاكم فى الإسلام وكيل عن الأمة » .

ثم يقول : « لذلك كان من شأنها أى من شأن « الأمة » أن تختار الحكام وتعزلهم وتراقبهم فى كل تصرفاتهم » ..

ولست أجد وفاقا فى رد المفتى على كتاب الفريضة الغائبة بين ما قرره المفتى حين رفض الاعتراض على الحاكم الخاطيء استنادا إلى الدين فيما يزعم وما قرره من عزل الحاكم الخاطيء استنادا إلى الدين ١١٩٩ ! إنه تناقض مع نفسه ودفع به شعور نفسى غريب إلى وادٍ سحيق بعيد عن الإسلام .

ثم تضمن رد المفتى أنه إذا اجتمعت كلمة المسلمين على حق عليهم أن يكون لهم حاكم واحد .. أليس هذا هو أمير المؤمنين ؟ لماذا أذن يستنكر على الكتاب أنه نادى بالخلافة ؟؟

وأورد المفتى قول النبى ﷺ وهو يخاطب جماعة قرروا المغالاة فى العبادة : « من رغب عن سنتى فليس منى » تمنيت أن يكون المفتى أمامى لأسأله : ما حكم من رغب عن تطبيق الشريعة إذا كان النبى قد وصم المخالفين فى التقرب إلى الله بأنهم رغبوا عن سنته وأنهم ليسوا منه ، فما حكم من رغب عن تطبيق الشريعة ١٩ . ولكن المفتى يعفى نفسه من تعكير صفو الحاكم وإن كم كلمة الحق !!!

ويقرر رد المفتى أن الجهاد فى مواضعه ماض إلى يوم القيامة ، ومن مواضعه الدفاع عن بلاد المسلمين .. ولكنه لا يتحدثنا عن تطبيع العلاقات مع اليهود وهم مغتصبون لبلاد المسلمين .. ولا يفصل القول فى عنوان الصهاينة على بلاد المسلمين وعلى المسجد الأقصى !!

وأراه للأسف الشديد يسكت ولا يتحدث عن حكم من يتخذ الكافرين أولياء من دون الله .

هذه أمثلة من المآخذ التي رأيتها في رد المفتي وهو رد قاصر غير متوازن يدل على ما أصاب قلم صاحبه من الدعر الشديد .

الفريضة الغائبة أخطأت مرة والمفتي أخطأ مرتين

وأقول مكرراً : إن كتاب الفريضة الغائبة تورط في خطأ واحد ، ورد المفتي تورط في خطأتين .. خطأ الكتاب أنه اعتبر القتال من أسباب نشر الدعوة حين يرفضها الكافرون الذين يسالموننا ، وربما ردّد بهذا أقوال بعض العلماء ، وهي أقوال مردودة .. وخطأ المفتي أنه اعتبر ما جاء بالكتاب مما أقره ضمن رده ، لا يمت للإسلام بصلة ، واعتبره سياسة ، ففصل بذلك بين الدين والسياسة ، وتلك جريمة نكراء ..

ثم نراه يحاول الإفلات من وعز الضمير ، فيغلف ويحمل ما يرى فيه متأخداً على الدولة ، ويفصل فيما فيه تحامل على المتهمين !!

س : (من الأستاذ عبد الله سليم) :

جاء في أقوال سيادتكم رداً على سؤال ، « أنه يجوز استخدام القتال إذا فتن في دينه » ، نريد شرحاً لهذه العبارة مع ضرب الأمثلة ؟ .

ج : إن الله تعالى ، قرر الحرية في شأن العقيدة ، وفي شأن العمل وفي شأن اختيار الهدف ، ولكنها حرية معها مسئولية ، قال تعالى : ﴿ ولعل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر ﴾ ولكل واحد من الفريقين مصيره ، وقال تعالى : ﴿ اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير ﴾ وقال تعالى : ﴿ منكم من يريد الدنيا ، ومنكم من يريد الآخرة ﴾

فأنا ، حر فيما أرتضيه من دين ، وأنا حر فيما أمارسه من عبادة ، وأنا حر فيما أزاوله من نشاط مشروع يحكم الإسلام ، فإذا بدا لأحد أن يحرمني هذه الحرية ، فإني أصرخ في وجهه بـ « فمى قاتلاً » متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً » .

وحين ينظر إلى استجابتي لديني على أنها خطر على الضلال ، فقد دخلت مع الضلال في معركة .. لست أدري هل هذا القدر يكفي ؟..

س : (من الأستاذ عبد الله سليم)

جاء في أقوال سيادتكم بجواز استخدام القتال دفاعاً عن المستضعفين ؟
لما المقصود بالمستضعفين ؟

ج : حيناً يضطهد « بلال » لعقيدته ، وحيناً تضطهد المرأة التي قالت وامتصاه لإسلامها ، وحيناً يلجأ اليهود إلى تهويد ناشئة المسلمين ، وإلى تسميم أجواء المسلمين وطعامهم وشرابهم ، وحين يهشون حقوقنا .. فتلك كلها أمثلة لأسباب تفرض القتال للدفاع عن المستضعفين .

ق : (من الأستاذ عبد الله سليم)

ما حكم سب الحكماء المسلمين علناً ، وتشبيههم بالكلاب ؟

ج : السب عموماً جريمة ، ويزيدها فظاعة توجيهها للعلماء - وقد قال الرسول ﷺ : « ليس منا من لم يوقر كبارنا ويرحم صغارنا ويعرف لعائلنا حقه » .

وإذا شبههم بأحقر المخلوقات ، فقد تفاقم جرمه ، وإذا وصمته محكمة القضاء الإداري بأنه أساء ، فلم يبق للدفاع عنه موضع .

س : (من الأستاذ عبد الله سليم)

قلم فضيلتكم : يحتاج تطبيق الشريعة الإسلامية في نظر الأزهر إلى القاضى الذى يفهم القرآن والسنة ويلتزم بهما ، ولا يتوقف تطبيق أحكام الشريعة على تقنينها ، فما الذى يحوق تطبيق الشريعة إذن ؟
المحكمة رفضت توجيهه السؤال .

س : (من الأستاذ عبد الله سليم)

باعتباركم أحد رجال الدعوة الإسلامية ، وأحد رجال الأزهر ، هل تعرف أن الأزهر برجاله الحاليين ، المستولين والرسامين قد قام بواجبه المفروض شرعاً ، قبل توجيه الشباب إلى أصول دينه ، والعمل على نشره - بالإذاعة والتلفزيون ؟

ج : أستاذن يا سيادة الرئيس في تفصيل للإجابة عن هذا الموضوع أرجع به إلى سنة ١٩٧٢ كنت أظن أن علماء الأزهر الرسميين لا يستحقون نسمة الهواء ، ولا شربة الماء ، ولا لقمة الغذاء .. وكنت أراهم غارقين في التقصير ، إلى أن فوجئت باختياري دون أن أعلم ، مديرا لمكتب شيخ الأزهر الأسبق المرحوم الدكتور محمد محمد الفحام .. فلما امتحنت بهذا الاختيار ، قلت عن نفسي ، وأستاذن وأعتذر ، قولة الشاعر :

وإني وإن كنت الأخير زمانه لآت بما لم تستطعه الأوائل
خططت لمكتب شيخ الأزهر أن يكون فيه إمكانية لاستصحاب الذين يسلمون كل يوم وهم لا يقلون عن عشرين كل يوم في مصر .. أردت استحداث كتاب بعنوان «لماذا أسلم هؤلاء»

وأردت إمكانية ثانية ، بتأليف كتاب يترجم بشتى اللغات ، نسميه «رفيق المسلم» .. وأردت إمكانية ثالثة بإنشاء أرشيف للعالم الإسلامي يستقى من السفارات الإسلامية ، ومن مبعوثي الأزهر من العلماء ومن الوافدين على الأزهر من الطلاب ومن منابع ثقافية أخرى .. وأردت إمكانية رابعة ، أن يعقد لشيخ الأزهر «مؤتمر إسلامي أسبوعي» يلقي فيه بياناً يذكر فيه حكم الإسلام فيما يشغل الرأي العام الإسلامي من قضايا .. وعقدنا أربعة مؤتمرات ، وتوخينا أن تكون موضوعاتها عادة جديده مثل «مدى عناية الإسلام بالشباب .. أو المرأة» أو ما إلى ذلك ولكنني فوجئت بأنه لا نشر لكلمة قيلت في هذه المؤتمرات وفهمت أنه لا ينشر للأزهر إلا ما طلب منه . أما ما نبع من داخله ، فإنه لا يرى النور للنشر .. وحينئذ بدا لي ما كان خفياً ؟.. فقد علمت أن الدولة صارت تختار لمشيخة الأزهر أسلس الشيوخ قيادا ، ثم رأيت الأزهر يدار من وزير الأوقاف ، إذا كان هو وزير شؤون الأزهر ، أو وزير الشؤون الاجتماعية .. إذا كان هو وزير الأزهر .

فلما هالني هذا الواقع ، اقترحت على شيخ الأزهر أن يطلب مقابلة رئيس الجمهورية السابق لتعرض الأمر عليه .. فماذا كان الرد ؟؟ أقبل شيخ

الأزهر ، وطلب إبعاد مدير مكتبه ..

ومضت الأمور على هذا النحو .. والواجب أن كل أمر يعلق على الأزهر يشترط له أن تسند إدارته إلى الذين يخشون الله ولا يخشون أحدا غير الله .. وهذا النوع غير موجود رسميا . «وحسبنا الله ونعم الوكيل» والخلاصة .. أن الأزهر حاول أن يؤدي رسالته للشباب ، فلم يمكن ، وفرض عليه أن يسكت فسكت .

س : (من الأستاذ عبد الله سليم)

قلتم فضيلتكم أن هناك خطة من الدولة لمحاربة الإسلام بدءا من محاربة الإخوان المسلمين والقضاء الشرعي ، واغتصاب أوقاف المسلمين ، فهل ترون سيادتكم أن استمرار الدولة في منع صدور المجلات الإسلامية كالدعوة والمختار الإسلامي والاعتصام وغيرها ، بالرغم من صدور أحكام قضائية نهائية واجبة النفاذ تلزم المسؤولين في الدولة بعدم الاعتراض على نشر هذه المجلات أو منعها هي حلقة من حلقات محاربة الإسلام لازالت مستمرة ؟

المحكمة ترفض توجيه السؤال .

س : (من الأستاذ عبد الله سليم)

ما رأى سيادتكم في استعانة الحاكم المسلم بالملحد ؟

ج : المرء على دين خليله فلينظر أحداكم إلى من يخالل .. وأخبرني عن صديقك أخبرك من أنت ؟!

س : (من الأستاذ عبد الله سليم)

هل ترون سيادتكم أن تغيير اختيار شيخ الأزهر من الانتخابات من بين هيئة كبار العلماء كما كان يجري في الماضي إلى أسلوب التعيين بقرار جمهوري هو من سلسلة حرب الإسلام والمسلمين ؟.

ج : الذي يملك قرار التعيين لشيخ الأزهر يملك قرار العزل لشيخ

الأزهر وهو ولي الأمر .

س : (من الأستاذ عبد الله سليم)

هل وجهت إلى فضيلتكم دعوات من الكليات والجامعات باسم
الجماعة الإسلامية لإلقاء محاضرات مع الشباب بالكليات والجامعات
خلال الأعوام السبعينية ؟

ج : وجهت إلى دعوات كثيرة وبمقتضاها زرت جامعاتنا في القاهرة
وعين شمس وطنطا والاسكندرية والزقازيق وأسيوط وسوهاج .. إلى أن
ضيق على هذه الدعوات تماما حتى بدت ظاهرة جديدة .. توجه إلى
الدعوة وتنفق على يوم اللقاء ثم يعتذر عنها من جانب الداعين لأسباب لا
أعلمها .. وأيضاً قد تمارس بعض الضغوط ضد هؤلاء الداعين بتهديدتهم إن
هم وجهوا دعوة أخرى .. وهناك دعوات أخرى من أجهزة الإعلام
توقفت بالنسبة لي من يناير ١٩٧٨ .

س : الدفاع :

يشكو وزراء الأوقاف عن عجز في خطباء المساجد ، وكنا نستمع
إليك في المساجد خطيباً للجمعة .. فلماذا منعت ؟ وهل هناك قرار رسمي
بذلك ؟ وهل يفيد هذا أيضا سلسلة من الخطط لمحاربة الإسلام
والمسلمين ؟

ج : أنا شخصيا كنت أخطب وتستجوبني المباحث عن كل كلمة ولا
يشفع لي أنني أؤدي هذه المهمة كداعية متطوع من علماء الأزهر مؤهل
للدعوة - نعم كنت أخطب الجمعة على مدى عشرين عاما متطوعا في
ميدان الدق .. وما من جمعة إلا قضيت بعدها في مباحث أمن الدولة بالدق
ساعات طويلة أحاسب حساب الملكين على ما قلت ، مع الفرق الكبير فإن
الملكين يحاسبان على مخالفة الإسلام والمباحث تحاسبني على مخالفة سياسة
الحكومة وإن اعتصمت بالإسلام واستمر الحال على ذلك إلى أن صرت
عضوا في مجلس الشعب فنقلت صلاة الجمعة إلى قرى دائرتي «المنصورة»

مركز إمبابة محافظة الجيزة^(١) .. ثم استدعيت وأنا نائب سنة ٧٦ ، ٧٧ فرفضت أن أجيب بحجة أن وضعى الدكتورى يعطينى حق مساءلة رئيس الوزراء فضلا عن وزير الداخلية ، فكيف تستدعيني أجهزة الأمن وهى دون ذلك .. فصمتت أساليب الاستدعاء إلى أن كان فى أوائل هذا العام أو أواخر العام السابق لا أذكر ، ألقيت خطبة عن «البار والجزار» .. وقصتها باختصار أننى وجدت المباحث تمسك بتلايب جزار باع كيلو من اللحم مساء الأربعاء فحاولت أن أصرفهم عنه فلم أفلح ، وكان بجوازه بار ، فسألت رجال المباحث : كم يوما يحرم بيع اللحم فى الأسبوع ؟ فقالوا : أربعة أيام . [الأحد ، والاثنين ، والثلاثاء ، والأربعاء] .

قلت : وكم يوما يحرم بيع الخمر فى الأسبوع ؟ فقالوا : ولا يوم .

قلت لهم : من حرم بيع الخمر وشربها ؟ قالوا : الله .

قلت لهم : ومن حرم بيع اللحوم أربعة أيام كل أسبوع ؟ .. قالوا : وزير التموين .

قلت لهم : كيف أنتم إذا سألكم ربكم وقد أهدرتم أمره ونبيه بينا تحركهم لتنفيذ قرار عبد من عباده ..!!؟

وتناولت ذلك فى خطبة الجمعة التالية لهذا الحادث ، فإذا باستدعاء جديذ رفضته رفضا قاسيا ، ورفضته رفضا كاملا .. فهل سأظل بمأمن إن زالت عني هذه الحصانة البرلمانية ؟ إن ذلك غيب لا أعلمه ..

والخلاصة : أننى لازلت أودى بخطبة الجمعة لكن فى بلاد دالترى الانتخابية دائرة المنصورة .

س : من الدفاع :

ما حكم الإسلام فيمن لا يحكم بما أنزل الله ، متزلفا إلى الأعداء بذلك ، ومحاولا الاستحواذ على صداقتهم بإظهار عداوته للإسلام والمسلمين ؟

(١) ثم اتسعت الدائرة الانتخابية بعد ذلك لتشمل كل مراكز : إمبابة ولوسيم والجيزة وقسم شرطة إمبابة وصار الترشح بعد ذلك بنظام القوائم النسبية ونعم الانضمام إلى الأحزاب . ومنع المستقلون من ترشيح أنفسهم .

الحكمة للدفاع : الحكمة ترفض توجيه السؤال بهذه الصيغة - وجه السؤال بشكل آخر .

الدفاع : ما حكم الإسلام فيمن يحاول الحصول على رضا وصدقة أعداء الإسلام بالتهك حرمات الإسلام ومحاربة أتباعه ودعائه .

ج : هذا السؤال يذكرني بالحديث الشريف الذي يقول فيه النبي ﷺ ..
« من أرضى الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس ، ومن أرضى الله بسخط الناس ، رضى الله عنه وأرضى عنه الناس » .

من : الدفاع : باعتبار فضيلتكم من أرباب اللغة العربية ، ومن دعاة الإسلام ، نريد أن نعرف الفرق بين العلم والفهم ، وبين العلم والحكمة ؟

ج : جاء عمر بن الخطاب رضى الله عنه يعترض على أبي بكر رضى الله عنه في محاربته لماتى الزكاة بحجة أن أبا بكر يحارب مانعى الزكاة من الذين يقرؤون لله بالوحداية ولسيدنا محمد بالرسالة ويؤكد اعتراضه بقول النبي ﷺ :
« أمرت أن أقاتل الناس - أى مشركى جزيرة العرب الذين بينه وبينهم قتال بسبب عدائهم - حتى يقولوا لا إله إلا الله . فإذا قالوها فقد عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها »

وبهذه المناسبة ، نذكر قول النبي ﷺ : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والريب الزانى والتارك لدينه المفارق الجماعة » .

فلما نظر أبو بكر في الحديث الذى يستند إليه «عمر» وهو يعترض على أبى بكر ، لمقابلته مانعى الزكاة وهم موحدون ، فقال لعمر : « إن الزكاة حق الأموال .. وقد منعوا هذا الحق » . أى وتركوا تعاليم دينهم فى مجال الزكاة وفارقوا بذلك جماعة المسلمين .

ويتضح من هذا أن أبا بكر وعمر اشتركا فى العلم بهذا الحديث ، وترجيح فقه أبى بكر على فقه عمر ، فالفقه درجة من الفهم لما علمه الإنسان ، وقد أشار النبي ﷺ إلى هذا بقوله : « إنما أنا قاسم ، والله عز وجل يعطى » .

ومقتضى القسمة العادلة فقد سوى النبي ﷺ في التبليغ عن ربه والله عز وجل يعطى الفهم الدقيق لمن يشاء

وقد حدثنا القرآن عن فهم سليمان في قضية ترجع بها فهمه على فهم أبيه داود في قول الله تعالى : ﴿ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحوت إذ نفثت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ﴾

فقد انتشرت غم لرجل في زراعة لرجل آخر ، فأكلتها ، فعرضت القضية على داود فاستعان بالخبراء فقبروا أن ثمن الزرع التالف يساوى الغنم .. فقاضى لصاحب الزرع بتملك الغنم ..

«إسنائف» سليمان - بلغة العصر - الحكم وقال : أرى أن يأخذ صاحب الزرع هذه الغنم لينتفع بألبانها وأصوافها وإنتاجها ، وعليه أكلها ورعايتها .. على أن يأخذ صاحب الغنم الأرض ليزرعها ، حتى إذا صار الزرع كما كان يوم أكلته الغنم أخذ صاحب الأرض أرضه منزوعة وأخذ صاحب الغنم غنمه ، وعوقب صاحب الغنم بما تحمل من تكاليف ، وعوض صاحب الزرع بما أتبع له من استثمار الغنم . وهذا هو قوله تعالى : ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ .. هذا العلم وهذا هو الفهم ..

أما الحكمة ﷻ الله تعالى يقول فيها : ﴿ يؤتى الحكمة من يشاء ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ، وما يذكر إلا أولو الألباب ﴾ ..

ثم حدثنا الله تعالى عن الحكمة في سورة الإسراء فيبين أنها في العقيدة توحيد ، ومع الوالدين بر كريم ، ومع النفس مراقبة ، ومع الذنوب توبة ، ومع الأقارب صلة للأرحام ، ومع الإنفاق اعتدال - فلا إسراف ولا تقتير - ومع الأموال رعاية للحقوق وهي تقديس لحق الحياة وحق اليتيم واحترام لنور المعلم ومعايير الأخلاق .. إلى أن قال سبحانه وتعالى : ﴿ ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ﴾ .

ثم وجدنا الحكمة كذلك في مقام القضاء في قول الله تعالى عن داود : ﴿ وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب ﴾ .. ووجدنا الحكمة كذلك في وصايا لقمان لولده وقد رسم بها لقمان العلاقة بالله فأقامها على

التوحيد والمراقبة والصلاة ثم العلاقة بالمجتمع فأقامها على أساس من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى العلم بما هو المعروف وما هو المنكر وعلى الائتثار بالمعروف والانتهاز عن المنكر ، ثم العلاقة بالنفس فأقامها على الصبر وترك الخبلاء والفخر والاعتدال في المشي والأخذ بالوسائل إلى الغايات وغض الصوت إلى الحد المناسب .

والخلاصة : أن الحكمة كل ما وافق الحق ، وكل ما أقره الشرع ، سواء كان سلوكاً أم قولاً .

س : الدفاع باعتباركم من أعضاء مجلس الشعب .. وبحكم ثقلكم العلمي والديني ، ثارت في عام ١٩٨١ زوبعة كبيرة حول ما سموها «فتنة طائفية» .. ودارت أحاديث ، ونشرت على أعضاء مجلس الشعب خطابات وكتابات لأفراد الطرفين المسلمين والمسيحيين ، ومن بينهما كلمات نسبت للبابا شنودة خاصة بهاجمة الإسلام والمسلمين .. هل تذكرون سيادتكم بعض هذه الأحاديث ؟ وتفضلوا مشكورين بإخبارنا بحكم الإسلام فيها ؟

ج : بالنسبة لموضوع الفتنة الطائفية .. أذكر أن السيد المستشار النائب العام الأسبق كان قد أحال إلى فضيلة الإمام الأكبر الدكتور محمد محمد الفحام شيخ الأزهر سنة ٧٢ تسعة منشورات طالباً منه الرأي الشرعي فيها ، فأحالها شيخ الأزهر إلى باعتباري مدير مكتبه حينذاك .. وطلب مني كتابة تقرير عن هذه المنشورات .. ولاحظنا أنها كثرت ، في عهد الأنبا شنودة . وعلمنا أن الذين قبض عليهم وهم يوزعونها اعترفوا بمسؤوليتهم عنها وعن القادرين من الأقباط إلى إعادة طبعها وتوزيعها على عامة المسلمين في مصر بل أخبرنا السيد النائب العام بأنهم ضبطوا موزعيها من الأقباط يوزعونها علانية في الشوارع والمركبات العامة .. وأنهم اعترفوا بها وأنهم يطالبون كل مسيحي بطبعها وتوزيعها ..

تنوعت هذه المنشورات إلى أنواع ثلاثة :

«نوع يخدم المعتقدات المسيحية» ، وفي هذا النوع قلت فيها ما قاله الله : لكم دينكم ولي دين ، واعترضت فقط على توزيعها خارج الكنائس في

دولة معظمها مسلمون ودينها الرسمي الإسلام باعتبار أن توزيعها يثير المسلمين الفاهمين وقد يفتن غيرهم من عامة المسلمين عن الحق في عقائد الإسلام .

النوع الثاني : « منشورات تحيء بآية من القرآن غير صحيحة بعد تحريفها لكي تؤكد معتقداتهم التي لا يقرها القرآن » .. وهذا عدوان على القرآن ومفاهيم الإسلام^(١) ..

واقترحت بالنسبة للنوع الثاني ، محاسبتهم على المساس بمقدساتنا وتحريف القرآن الكريم .

النوع الثالث : « منشورات تأتي بآية قرآنية صحيحة ، ولكنهم ينشرون معها تفسيراً غير إسلامي ليوهوا الناس أن القرآن دعم لما يعتقدونه »^(٢)

واقترحت إصدار بيان يتناول هذه المنشورات تناولا علميا موضوعيا يوضح أثرها في الرأي العام .

(١) ومن ذلك قولهم كاذبين قال الله تعالى في الآية ١٧١ من سورة النساء : ﴿ إنما المسيح عيسى روح الله ﴾ والحق أن الله تعالى يقول في هذه الآية ﴿ قل يأهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا عيسى إلهكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد . له ما في السموات وما في الأرض وكل شيء بالله وكهلا . لن يستعكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستعكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا ﴾

(٢) ومن ذلك ما زعموه من أن أهل الكتاب - وهم هنا اليهود والنصارى - هم المرجع الذي أحال إليه القرآن في شأن تقرير نبوة محمد والقرار ما يرون إقراره مما تلقاه من الوحي اعتمادا على قول الله تعالى في سورة يونس ﴿ فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكون من المعترين ﴾ وهكذا يحاولون الاحتجاج بالقرآن على إبطال القرآن فيما قرره من أن محمداً رسول الله وفيما قرره من تقسيم أهل الكتاب إلى فريق قال الله تعالى فيه : ﴿ وإذا جمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تلهي عن الذكر فاعرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فآتينا مع الشاهدين ﴾ وفريق قال الله فيه : ﴿ ونحن آتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما دفعوا عنها فآتيناهم مع عذاب الآخرة ثم يجعلهم مرجعاً لمحمد ويتناسون أن محمداً قال حين أوحيت إليه هذه الآية : والله لا أشك ولا أسأل أي إكفاه بصلقي الله جل علاه .

ولم يترتب على هذه المقترحات شيء !!

النقطة الثانية في هذا الموضوع :

أن الدولة أبحاث للأبنا شنودة باعتباره بطريك الأقباط ، ولأول مرة أن يحاضر الرأي العام في أماكن عامة مثل الجمعية الجغرافية ، أو جمعية السياسة والتشريع « ١٦ شارع رمسيس بالقاهرة » .. كان ذلك في يونية ١٩٧٩ لإبان انتخابات مجلس الشعب .. وكان موضوعه الذى روجوا له بأوسع نطاق : « العدالة الاجتماعية في المفهوم المسيحى » فحرصت على حضور المحاضرة ، ورأس الندوة الشيخ أحمد حسن الباقورى رئيس جمعية الشبان المسلمين وأدار الحوار فيها الدكتور « جمال العطفى » . رحمه الله .

وتكلم الأبنا شنودة ثلاث ساعات ، فمس الإسلام مسا قاسيا في ثلاث نقط من أحكامه .. ولا أحب الإشارة إليها حتى لا أضطر لتفطيتها بعد إثارها .. إلا أن تأذن المحكمة الموقرة^(١)

(١) تحدث الأبنا شنودة تحت عنوان : العدالة الاجتماعية في المفهوم المسيحى فبين أن العدل في المسيحية اقضى بحرم الربا وتعدد الزوجات [الأزواج للرجل الواحد] وبحرم الطلاق وتحريم الرق .. ولما كان الإسلام قد أباح تعدد الأزواج بشروطه وأباح الطلاق بشروطه فقد نهم الدفاع عن أحكام الله ورسوله في الكتاب والسنة حول هذه الموضوعات الثلاثة التى تضمن كلام الأبنا شنودة رعى الإسلام بالظلم والجور لا باحتيا فتحدثت عن حكم الله تعالى في تعدد الأزواج بعدم مدخل اعتبرته للكلام في هذا الموضوع إذ بينت أن الحرب العالمية الثانية تركت خطلا في المجتمع الألمانى المسيحى يحتل أن كل رجل تركه الحرب حيا تركت أمامه ست نساء !! فلم يكن أمامهم للتغلب على هذه المشكلة إلا إباحة الزنا والاعتراف بالولد غير الشرعى على رغم الإسلام والمسيحية بل واليهودية وأخلاق الجاهليين وكل شرعة معقولة مع أن تحريم تعدد الأزواج « الزوجات » له أصل في العهد القديم الذى يؤمن به النصارى فقد بلغت أزواج داود وسليمان المئات . وليس في العهد الجديد تحريم للتعدد فلذلك جاء غمزه للإسلام طعنا في مقدساتنا ليس له سند في مقدساته ثم بينت حكمة الإسلام وحكم الله في تعدد الأزواج وتفصيل ذلك لا يخفى على المسلمين ورحم الله الأستاذ عباس محمود العقاد في كتابه « حقائق الإسلام وأبائيل خصومه » فقد اشبع هذه الموضوعات بحثا ودرا .

وتحدثت عن حكم الله تعالى في الطلاق فجعلت مدخلها إلى ذلك لفت النظر إلى قرار بابا روما بإباحة الطلاق وأن مليون طلب طلاق قدمت في البقية الأولى لإعلانه هذا القرار خيفة أن يتراجع البابا في قراره .. وأن الحياة الزوجية حين تتحول إلى جحيم لا يطلق ويتمتع الطلاق لموقف الكنيسة لا للشرعة المسيحية فإن المسيحى يسلم هرما من جحيم الحياة الزوجية وتسجل الإحصاءات في لجنة الفتوى بالأزهر أن عشرين مسيحيا على الأقل يسلمون كل يوم فإن لم يكن ذلك اقتناعا بالإسلام فهو هرب من الجحيم .

ولكننى فوجئت بالشيخ أحمد حسن الباقورى يقول فى مستهل تعليقه على محاضرة الأئمة شنودة : « والله لكأنى أستمع إلى رجل من رجالات السلف الصالح يتحدث عن العدل فى الإسلام » وانتفضت فى مجلسى ،

= وبعضهم قد يلقى لوجه مهمة الحياة العظمى أو يدمس له السم فى الطعام أو يقتله بطريقة ما... وكل ذلك يدل على أن إباحة الطلاق فى الإسلام بشروطه بعد دعوة الإسلام إلى توحيى الدين والخلق عند الخطيئة وإلى المعاشرة بالمعروف وإلى بيان حقوق كل من الزوجين طرف الآخر وإلى تقسيم كل من الزوجين إلى صنفين وتنازعين فإن لم يصر إصلاح ذات البين ولا الوعد ولا الحرج فى المضاجع ولا الضرب المباح ولا جهود المحكمين فالطلاق كما ينته سورة الطلاق ثم أن الطلاق منه معلق ومنه منجز ومنه رجعى ومنه بائن . والبيونة إما كبرى وإما صغرى ومكان المرأة المعلقة هو بيت الزوجية وتحذير القرآن من الحيف والظلم والاستيغابة لتوازع الغضب والجور أعظم ولو شئ من أن يسمعها هذا المقام .

ثم جعلت مدخل إلى الحديث عن الرق وحكم الإسلام فيه بأن ذكرت أنها شنودة والمحاضرين بالمرأة الأسيرة الهلالية التى ضربت بقذائف طائراتها منسوبة بحمر البقر وقتلت أطفالنا وأصابنا هذا ما لم أسقطها المذهب المصرى فهبطت بالبراشوت ووقعت أسيرة فى أيدينا فما حكم الإسلام فيها وهل هو عدل أم ظلم ؟

إن الإسلام يبيع جماعة المسلمين أن يروا رأيهم فى مصير هذه الأسيرة على مفترق طرق أربع على ضوء مصلحة الإسلام والمسلمين ١ - ظلم أن يطلقوا سراحيها بلا مقابل ٢ - أو بمقابل كبدل الأسرى ٣ - أو ظلم أن يضربوا عنقه أو يبلوا شك تستحق ذلك ٤ - وهم أن يتخلوها أمة رقيقة وهى بلا شك

أيعضا تستحق ذلك فإذا صارت أمة رقيقة فإنها تحول إلى ملك رجل يحميه بحكم الشرع الشريف ولما لكها أن يستيرتها بمحضة ليقين براءة زوجها من أن يكون مشغولا بحمل من غيره . فإن لم تكن حاملاً معاشرها معاشره الأزواج يملك البين فإن حملت منه ووضعته فقد صارت أم ولد هو أبوه فإن مات سيدها وورثه ولدها ... ولما كانت أم هذا الولد من ممتلكات أبيه فسوف تحول ملكيتها إلى الوارث الجديد وهو ولدها والإنسان لا يملك أصله ولا فرعه وبذلك تنحصر بحكم الشرع حين يرث ملكيتها ولدها على أن الإسلام الذى جفف منابع الرق فحصرها بعد سبعة منابع فى ربيع منبع وهو الأسرى فى حرب يقرها الإسلام حين يرى أهل الحل والعقد فى الإسلام استرقاق الأسير هذا الإسلام متطلع إلى تحرير الرقاب إذ أن تحرير الرقاب من مفسدات الزكاة وتحرير الرقاب شرح الله المكتبة للرقيق وكفارة الظهار والقنل الخطأ والفطر فى نيل من مفسدات بل وعد الذين يعقون الرقاب وعدنا حسنا وليس فى الإسلام مانع من اتفاق العالم على تحريم الرق =

وطلبت الكلمة ، ورددت الرد الموضوعي^{١٠}. وقلت للأبنا شنودة يجب أن تحتفظ برأيك في الإسلام فلا تعلنه إلا في الكنائس ، بين شعبك وجمهورك ، أما أن تخوض في مقدساتنا على هذا النحو فإنني أسجل عليك أنك معتد على الوحدة الوطنية ، لأنك تضعنا بين مسألة لك على حساب الدين وذلك مستحيل ، أورد عليك على حساب الوحدة الوطنية . وهما أمران أحلاهما مر .

وفي سنة ١٩٧٩ قرأت للأبنا شنودة برقية منشورة في مجلة المصرى التى يصدرها في لوس انجلوس في أميركا «فؤاد القصاص» وهو مسيحي هاجر إلى امريكا من دمياط ، نشر البرقية في صدر الجريدة ، وقد عرضتها في نقابة المحامين ، والبرقية موجهة إلى مجلس الكنائس العالمى من الأبنا شنودة يقول فيها :

«أكدت لنا السلطات المصرية أنه لا تغيير في القوانين المعمول بها حالياً

» وغير مرجع في هذا كتاب الأستاذ الدكتور على عبد الواحد والى .. « حقوق الإنسان في الإسلام » وكتاب الأستاذ محمد قطب « شهادت حول الإسلام » .. ثم قلت للأبنا شنودة مالنا نرى الغرب المسيحي الذى يؤمن بالمسيحية يسترق الرقاب ويستعبد الشعوب وينهب الثروات ويعين الصهيونية ويتبع سياسة تقوم على الظلم وإزهاق الأرواح واغتصاب الاراضى وانتهاك الأعراض أين هؤلاء من العدل في المفهوم المسيحي وهم يسترقون الشعوب ويلوثون الرقاب [قتل امرىء في غابة جريمة لا تقدر] و [وقتل شعب كامل مسألة فيها نظر] ألم تعلم أصحاب مشائخ دنشواى أن المسيحية تحرم الرق ؟ ألم تعلم فرنسا موقف المسيحية من الرق وهى تقتل مليون شهيد جزائرى وتصر على اعتبار أن الجزائر جزء من فرنسا طيلة مائة وثلاثين عاماً ثم تستعبد سوريا ولبنان ؟ ألم تعلم إنجلترا المسيحية موقف المسيحية من الرق وهى تستعبد مصر والعراق والسودان والهند وغيره ؟ ألم تعلم أمريكا المسيحية وهى تعين الصهاينة أن العرب أصحاب حق مقدس في الأرض وفي الحياة والفتور الأمريكى بالرصد لمن يصرخ أو يستغيث من المظلومين ؟ أين العدل في دنيا المسيحيين وأين محاضراتك من أو شاهدهم بل أين أنتم جميعاً من العدل الذى هو اسم من اسماء الله .

في مصر .. اطمئنوا، ليس هناك ما يزعج ، بركاتنا معكم» (الموقع البهايا
شودة)^(١).

(١) في يناير سنة ١٩٧٧ أقيمت من فوق منبر مجلس الشعب المصري ردى على بيان الحكومة
« بحكومة السيد مملوح سالم رئيس الوزراء وتلك» وكان وزير العدل في هذا التاريخ هو الرجل
المثالي المستشار أحمد سمح طلعت رحمة الله رحمة واسعة .. وإنما استنزل عليه الرحمت لما بآل :

اتجهت إلى وزير العدل قائلا : يا معالي وزير العدل . ان في وزارة العدل لجائنا لتقنين الشريعة
الإسلامية برئاسة المستشار جمال المصفاوى وهى تعمل منذ عام ١٩٧٢ لإيجاد هذه المهمة وقد مضى
على قيامها . تلك المهمة خمس سنين وأسماها خمسة أشهر لتقديم خلالها هذا اللجان
كمشروعات قانون يناقشها المجلس تمهيدا للموافقة على تطبيق الشريعة الإسلامية على ضوء هذه
القوانين وفى أول مايو سنة ١٩٧٧ سأسأجوبك أن لم تقدم هذه المشروعات بقوانين لتقنين الشريعة
الإسلامية وإنما أحسد هذه المدة إيماناً بأنها كافية لأننى بجهدى الفردى قدمت خلال شهرين مشروعات
القوانين الإسلامية الكافية لتطبيق الشريعة الإسلامية وما أن حان يوم أول مايو ١٩٧٧ حتى قدمت
استجوابى لوزير العدل .. ولكنى بسقط الاستجواب أجرى السيد مملوح سالم في وزارته تعديلا
وزاريا وحيدا وهو إخراج وزير العدل المستشار أحمد سمح طلعت من الوزارة لا لعب في الوزير ولكن
للسقط الاستجواب المقدم من عضو مجلس الشعب إلى الوزير لإخراج الوزير من الوزارة وذلك
استنصاراً للأحقة مجلس الشعب التى تنص على سقوط الاستجواب إذا استرده العضو أو أخرج الوزير
الذى يتجه إليه الاستجواب من الوزارة ...

خرج المستشار أحمد سمح طلعت رحمة الله من الوزارة ... ذلك هو القدر الذى أحلمه وأجهل ما
وراه إلى: أن جمعنا في سنة ١٩٧٧ لقاء عام فإذا الرجل يقبل نحوى وأنا أكاد أذوب حرجا لأننى تسببت في
خروجه من الوزارة وتلك نتيجة لم أرد لها . إنما أردت فقط تحريك وزارة العدل لتقديم مشروعات
القوانين التى أعلن السيد مملوح سالم رئيس الحكومة في بيان أن الحكومة تستحث اللجان المختصة في
وزارة العدل للفرار من عملية تقنين الشريعة الإسلامية .. صالحتنى المرحوم أحمد سمح طلعت بشوق
عظيم وتقدير أعظم وقبلى وأعرب عن أعمق تقديره لدورى الذى يستهدف تطبيق الشريعة الإسلامية
في مجلس الشعب وقال : جئتك لأحدثك بما لا تعلم من خلفيات لعلك تستغنى في مسورتك بما
نسمع ثم قال : بينا أنا مع رئيس الحكومة إذ جاءه الألبا شودة يقول في إصرار وغضب : إن الأقباط
لا يوافقون على تطبيق الشريعة الإسلامية في مصر !!!

فسأته ثم رددت عليه ؟ فقال : لم ترد عليه بشيء !! فقلته : إن كلبتى في الرد على بيان الحكومة
في يناير ١٩٧٧ تضمنت كفاية الشريعة الإسلامية للأمال المرجوة مثل الرخاء والأمن والنصر
والوحدة الوطنية وأوضحت أن اليهود عاشوا رسول الله ﷺ في المدينة فلا وجودهم عطل تطبيق
الشريعة الإسلامية ولا تطبيق الشريعة الإسلامية تحقق على حساب مقدساتهم ، والتاريخ يحفظ مدى -

ثم التقيت باثنين مبعوثين له هناك في لوس انجلوس يشوهون صورة مصر في موقفها من النصارى^(١)، ولما بدأت أخيرا نذر حدث الفتنة الطائفية في مصر، ذهبت إلى اللواء نبوى إسماعيل في مكتبه ، وكنت واحدا من حوالم

= كفاءة الإسلام لحقوق نصارى الشام ونصارى مصر إبان الفتوحات الإسلامية والكتاب والسنة في هذا فياضان يتدس حرة العقيدة وبضمان البر والعدل لمن سألنا من غنائينا في العقيدة وقد بيت كل ما يتصل بهذا ومضابط مجلس الشعب تحفظ هذا البيان فلم سكرم على رجل جاء يعطل مقدساتنا دون أن تعطل له مقدساته ثم جاء من وراء ظهر الديمقراطية والدستور فلملذا لم ترحوا عليه؟ فقال: ذلك ما قد كان .. ثم انصرف شنودة وبقيت أسائل رئيس الحكومة قائلا : ملذا أقول في ردى على استجواب الشيخ صلاح أبو إسماعيل؟ إن قلت له إن وزارة العدل ألحزت ما لديها من تشريعات فإن تعذيب الطليعى على ذلك أن يتسائل : ملذا إذن لم تفتنوا ما تم ألحازه ؟ ولقد ألحزت الوزارة بالقفل موضوع تعذيب الشريعة الإسلامية ... وإن قلت في مقام الرد على الاستجواب إن الوزارة لم تتجر شيفا حتى الآن فإن التعذيب الطليعى على ذلك أن يتسائل ملذا كانت تفعل اللجان عبر خمس سنين حتى الآن ؟

وإذا رئيس الحكومة يقول لى : اذهب أنت إلى مكتبك ولا شأن بالاستجواب وسأولى أنا بنفسى الرد عليه!! فقلت له: الاستجواب مقدم إلى وزير العدل وليس لى رئيس الوزراء فقال لى: لا شأن لك بالاستجواب اذهب أنت إلى مكتبك ولا تحش شيفا ؟ فمضيت ثم كان التعديل الوزارى بإعراجى من الوزارة ليسقط الاستجواب وتبقى مشروعات القوانين مجمدة دون تحريك !!!

وشبه بهذا ما حكاه الدكتور صوفى أبو طالب للجنة العامة لتقنين الشريعة الإسلامية وهو يومئذ رئيس مجلس الشعب ورئيس اللجنة العامة من أن الأتيا شنودة جابه رافضا تطبيق الشريعة الإسلامية في مصر فسأله الدكتور صوفى أبو طالب هل عندكم فى العهد الجديد شيء ترون تطبيقه في دنيا التشريع ؟ إن كان عندكم شيء فهاته ونحن نطبقه من فورنا هنا ولا يجرنا ذلك لأنا نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله !! فلهب الأتيا شنودة ولم يعد !!

(١) وهذا كرتى ذلك كله باثنين من القسوسه المضربين التقيت بهما في فندق شيراتون لوس انجلوس بولاية كاليفورنيا في أمريكا وقد كنت داخلا للسلام على فضيلة الإمام الأكبر الشيخ عبد الحليم حمود شيخ الأزهر وهما عارجان من الفندق فاجلرتنى بكلمة : صباح الخير ففرحت بهما جدا جدا حين علمت أنهما من مواطنينا المصريين وسلمت على كل منهما بحرارة بالغة وترحب كبير ولكنهما اجلرتنى بورقة صور أصلها المخلص الأجرء فلما عن قصاصات متورة الكلمات من جريدة أخبار اليوم التي نشرت أجزاء مجزة من كلمتى التي ألقيتها في مجلس الشعب المصرى إبان إنقضاء المؤتمر المشترك من مجلس الشعب المصرى والسودانى وعبرت آتيا عن آمال مشاعر ملايين المسلمين عموما والمسلمين في مصر والسودان خصوصا في تطبيق الشريعة الإسلامية لأن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وأفضت في الحديث عن كفاءة الإسلام لحقوق مخالفة في العقيدة ماداموا مسلمين وإذا جريدة أخبار اليوم تحرق كلامى وتشره على غير =

عشرين من قادة الفكر الإسلامى .. واقترحنا أساليب لتهدئة الموقف ، وانتهاء الفتنة الطائفية التى أشعلها شنودة .. وكان مما قاله نبوى إسماعيل : ان قوانيننا الوضعية فيها ثغرة تدفقت منها أساليب حديثة لإشعال الفتنة الطائفية ، وذلك أنه قد يأتى واحد من المسيحيين لمواطن مسلم فقير فيعطيه ما يشاء من مال .. ألف جنيه ، أو ألفين ، أو ثلاثة على أن يوقع له عقدا بأنه قد باعه هذه الأرض ، وهى أرض ملك الدولة ، فيقول له الفقير ، ولكننى لا أملك هذه الأرض .. فيقول له وقع وخذ ألفا أو اثنين أو ثلاثة أو أربعة - ومالكش دعوة - فيوقع له الفقير .. ثم يقوم المسيحى برفع دعوى صحة عقد البيع ونفاذه ثم يقوم ببناء كنيسة ، ثم إذا سئل أظهر العقد لتبذيل العدالة . وأسرف المسيحيون فى عهد الأنبا شنودة فى هذا ، واستثمروا جواً سياسيا حريصاً على الوحدة الوطنية حتى صعدوا المسائل إلى درجة الفتنة والاصطدام والاشتباك والضحايا .. مع العلم أن مصر منذ

- صوته وإذا مواطنونا المسيحيون يصورون الجريدة ويخترن اثنين بآلاف الصور المشوهة لكلمتى لتوزيها فى لوس المجلوس والله أعلم أهم معوثون فى الولايات الأمريكية الأخرى أم لا ؟ المهم أنى نظرت فى الورقة التى قدمناها إلى قائلين انظر إلى ما يفعلهُ الشيخ صلاح أبو إسماعيل فى مصر ؟ قلت لهما : لماذا لم ترمضوا هذا الكلام على شيخ الأزهر وهو هنا تزيل هذا الفتيل ؟ فقالا : لقد تقيناه وعرضنا عليه صورة من هذه الورقة فأفادنا أن الشيخ صلاح موجود حالياً فى لوس المجلوس ونصحبنا بلقائه ومناقشته !!!

وبما أنهما يبحثان عنى للمناقشة فقد ناقشتهما مناقشة استكملت بها الفكرة المبثورة ووصلت بها ما انقطع من أجزاء كلماتي فلما سقط فى ايديهما ورأيا أنها قد نجتها على سألاني : من أنت ؟ قلت لهما أنا صلاح أبو إسماعيل .. فلما وسط الزحام ذوبان الملح فى الماء !! وكان مما دار بيننا من حديث أن قلت لهما : أنه لا يوجد دين صملى يتكرر للعدل والحق والخير ، أو يناصر قطع الطريق أو السرقة أو شرب الخمر أو الزنا أو ما إلى ذلك فلماذا إذن تحاربون تطبيق الشريعة الإسلامية التى كانت مطبقة إلى أواخر القرن التاسع عشر الميلادى فى مصر والمسيحيون يتمتعون بكامل حقوقهم مطمئنون على عقائدهم ومقدساتهم . فقالوا سنخوض الدم فى مصر ولن نسمح بتطبيق الشريعة الإسلامية فيها .. فسألتهم : أجبنا لهذا الغرض إلى أمريكا ؟ فقالا : نعم أرسلنا سيدنا الأنبا شنودة لهذا الغرض ففسألتهم :

ومتى تعودان إلى مصر ؟ فقالا : حينما يأمرنا سيدنا الأنبا شنودة !!!

وهذا هو الأنبا شنودة بطريرك الأقباط فى مصر !!!

فجبر الإسلام لا يجد أهل الكتاب فيها أماناً ولا ضماناً إلا في ظل الإسلام ..
ولكن الأنبا شنودة لا يكتفى بهذا^(١).

رفعت الجلسة للاستراحة وصلاة العصر ..

وأعيدت الجلسة للانعقاد .

رئيس المحكمة : الأستاذ سيد عبد العزيز المحامي (الدفاع)

س : (من الأستاذ سيد عبد العزيز المحامي)

هل لديك معلومات أخرى بخصوص الفتنة الطائفية ؟

(١) وما يذكر في مقام التدليل على سماحة الإسلام في مصر في عهد عمرو بن العاص وهو الفاتح
الظاهر المختصر الذي فر إلى عدل الإسلام في هذه نصارى مصر من ظلم إخوانهم نصارى الرومان أن
سباقاً جرى بين ابن عمرو بن العاص وواحد من أنبياء مصر فسبق القبطي . فضربه المسوق ابن عمرو
وقال له : أنتسقب ابن الأكرمين ؟ وتلك بلا شك جاهلية تجاه عدل الإسلام وحمالة ارتكباها ابن الحاكم ضد
واحد من الرعية عن مخالفته في العقيدة . فرغ القبطي شكايته إلى عمر بن الخطاب موثقاً أن عدل الإسلام لا
يفرق في مقام الحكم بالحق بين مسلم وغيره والله تعالى يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ
شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِعَانُ قَوْمٍ عَلَىٰ آلَا تَعْدِلُوا . أَحْذَرُوا هُوَ الْقُرْبَ لِلظُّلْمِ وَهُوَ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ
عَمِيرٌ مَا تَعْمَلُونَ ﴾

وكانت عدالة عمر بن الخطاب أمير المؤمنين على مستوى الأمن العظيم فيها فقد مكن القبطي المصري
من التأثر لنفسه من ظلمه ابن عمرو بن العاص . نعم أخطأ عمر ذرته وقال له اضرب ابن الأكرمين ثم أمره
أن يضرب عمرو بن العاص فرفض القبطي قائلاً : ياأمير المؤمنين إنما ضربت الذي ضربني .. فقال إنه لم
يضربك إلا بسطبان أبيه .. فرفض الرجل القبطي أن يجاوز قصاصه ضرب المحتدى عليه ثم قال عمر
لعمرو : متى استعذمت الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً .. ولكن الأنبا شنودة يأبى إلا أن يعطينا من
أساليبه ما يمكن أن يكون دليلاً قوياً على صدق قول الله تعالى عن مخالفته الإسلام في العقيدة : ﴿ وَلَا
يَزَالُونَ بِمَقَاتِلِكُمْ حَتَّىٰ يَرُدَّكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا ﴾

ولو أن موقف الأنبا شنودة كان موقفاً قلباً للتيقن بالحق .. والصفح تعقيداً لقول الله تعالى : ﴿ وَدَّ
كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا ﴾ حسبنا من عهد أنفسهم من بعد ما تبين لهم
الحق فاصفوا واصفحوا حتى يأبى الله بأمره إن الله على كل شيء قدير ﴾

ولكن مواقفه تجاوزت المشاعر إلى الخطط العدوانية من منشورات ومبعوثين وتشويه حقائق ومواقف
واستعملاء أمريكا علينا وغير ذلك !

ج :أتذكر بأن هناك منشورا منسوباً إلى بابا روما شاع في مصر ، يقول : إن الإنسان هو هدية الله للأرض ، ملعون من رفض هدية الله .. وهو يريد بهذا أن يكثر المسيحيون ، في الوقت الذي تنشط فيه وسائلنا الإعلامية لترويج تحديد النسل ، مع العلم أن مجمع البحوث الإسلامية أصدر قراراً بإجماع علماء المسلمين يحرم فيه على الدولة أن تتبنى هذا الاتجاه المتمثل في الدعوة إلى تنظيم الأسرة وتحديد النسل .

وأيضاً في مجلس الشعب لنا زملاء مسيحيون يجهرون دائماً بضيقهم وتبرمهم بكل دعوة إلى تطبيق الشريعة الإسلامية ، وينفعلون ويغضبون فهم لا يزالون بمقدساتنا وهم يضيّقون باتجاه غالبيتنا .

والحق أننا في حاجة إلى موقف إسلامي صادق تتخذه الدولة يعز به الإسلام ولا يضار به المسيحيون وهذا ممكن والتاريخ الإسلامي شاهد بما أقول :

س : (من الأستاذ سيد عبد العزيز الخامى) :

مارأى الإسلام في دعوة تحديد النسل ، وما أثره على الأمة الإسلامية .
إذا استعجاب له المسلمون ولم يستعجب له المسيحيون ؟

ج : قلنا قبل ذلك أن إجماع علماء المسلمين في مجمع البحوث انعقد على تحريم تبنى الدولة لتلك الدعوة ، وآلآن أشير إلى الأثر المترتب على هذا النية :

إني أخشى أن ينقلب الميزان بعد فترة من السنين ، يفيد منها المسيحيون في مصر ، كعلو للمسلمين ، ثم يترجمون عدوانهم على المسلمين ، خصوصاً وقد بنى المسيحيون بأساليب ملتوية على أرض أوقاف المساجد كنائس ظلماً واغتصاباً ، حتى لقد علمت أن الدولة اضطرت إلى تغطية خرق الشروط المطلوبة في بناء الكنائس . بأن صدر قرار جمهوري في ١٩٧٧/٩/١ على ما أذكر ببناء كنيسة على أرض أوقاف المسلمين بالمهندسين ، ثم صدر قرار جمهوري بافتتاح الكنيسة نفسها يوم ٢١ من

الشهر نفسه .. فهل يعقل أن تبنى كنيسة واحدة في عشرين يوما ؟ وهكذا
تقاعست الدولة عن تطبيق القانون وانقاذ أرض المساجد من الاغتصاب
وتوشك مصر أن تكون مثل جنوب السودان ليس لمسلم فيها حق وكل
الحقوق للاقباط .

س : (من الدفاع)

ما رأى الإسلام في دعوة الرئيس السابق إلى إقامة مجمع للأديان
الثلاثة ؟

ج : الواقع أن الرئيس السابق راح يلبس الحق بالباطل ، ويكتم الحق
وهو يعلم ، فقد راح يردد قول الله تعالى : ﴿ وان جنحوا للسلم فاجنح
لها ﴾ .. برغم أنه صاحب المبادرة وهو الذى جنح جنوحه للسلم ، ورعى
الحرب دائره ، وهو أمر محظور شرعا .. وفى ذلك يقول تعالى :

﴿ فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأنعم الأعلون ، والله معكم ولن يتركم
أعمالكم ﴾ وإنما يقبل السلام بشروط الشرعية إن جنح له العدو عدولاً منه
عن عدوانه علينا .

لقد رلح السادات يتقرب إليهم بأساليب لا تتفق مع الشريعة
الإسلامية ، ومنها وعده ببناء معبد لليهود في سيناء ، وراح يزعم أن المسيح
ضلّب هناك فى القدس ، مع أن دينه يقول : ﴿ وما قتلوه وما ضلّوه ﴾
فهذا رجل لعب على جميع الحبال ويكفى هذا .

رئيس المحكمة : الأستاذ كمال خالد .

س : من الأستاذ كمال خالد (الدفاع)

بسم الله الرحمن الرحيم .. ذكرت أن الثلاثة الكبار قد انتهوا إلى إباحة
جمع الزوجة بين زوجين ، فهل يمكن أن توضح لنا هذا الموضوع البشع
الشيّع ؟

ج : سيادة الرئيس .. قوانين الأحوال الشخصية فى مصر خلت تماما
من حكم شرعى مقرر بكتاب الله ، وهو الخلع .. ولكى أكون واضحا ..

أستأذنكم في أن أذكر أن امرأة ثابت بن قيس جاءت فقالت : يا رسول الله .. زوجي ثابت لا أعيب عليه خلقا ، ولا ديناً ، ولكنني رأيته مقبلاً يوماً بين الرجال ، فإذا هو أقصرهم قامه ، وأسودهم وجهاً ، وأنى يا رسول الله ما أطيقه بغضاً .

ولما سمعها رسول الله ﷺ تشيد بخلقهِ ودينهِ ، دعاها إلى استمراز العشرة معه فهو زوجها وأبو أولادها .. وما تذكره من عيوبه ليس مفاجئاً .. ولكنها قالت : يا رسول الله إنني أكره الكفر في الإسلام ، يعني أنها تكره أن تتصرف مع زوجها بحكم بغضها له تصرفات لا يقرها الإسلام ..

فلما رأى الرسول ذلك .. قال لها : أتردين له حديثه ؟ «وكان قد أمرها بحقيقة»

قالت وزيادة فقال ﷺ : أما الزيادة .. فلا .

فقال يائبات : إقبل الحديقة ، وطلقها تطليقة .

وفي هذا نزل قول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفْقَهُمَا حَدُودَ اللَّهِ فَلَاحِظَافِ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ إذن فالخلق خروج المرأة من عصمة الرجل إن كرهته .. بأسلوب يقضى لها به الدين الإسلامي .

فليت الذين دافعوا عن قانون الأحوال الشخصية أباحوا للمرأة أن تفارق زوجها خلعا .. ولكنهم لم يفعلوا لأنهم يريدون تحريم ما أحل الله وإباحة ما حرم الله ، فنص القانون على أن يعتبر إضراراً بالزوجة الأولى اقتران زوجها بأخرى .. وأباحوا لها أن تطلب الطلاق ولو كان زوجها عدلاً قادراً ، فرضوا على القاضي أن يحكم لها بالطلاق ولو رفض زوجها ولم يلقوا بها إلى أن طلاق المكره لا يقع فضلاً عن طلاق هذا القانون الجائر .. فإذا طلقها القاضي على ضوء هذا ، فإنها تصبح طالقاً قانوناً لا ديناً .. فإذا خرجت من العدة فقد حلت للأزواج قانوناً لا ديناً .. فإذا تزوجت آخر فقد جمعت بين الأزواج ديناً لا قانوناً .. وهذا شر ما تنتهي إليه دولة إذ تبيح للمرأة أن تكون في عصمة رجل ثم تتزوج غيره وهي في عصمته على الرغم من أن الإسلام والمسيحية واليهودية ، وكل دين أرضي أو سماوي يحرم ذلك .

س : (من الدفاع) : بحكم كونكم عالماً من علماء الشريعة ، وزجل تشريع ما رأيكم في حاكم - يسخر أجهزته في اغتطاف علماء الدين وأسائلة الجامعات والحقامين. والصحفيين وزجال السياسة والعديد من المواطنين ، يخطفهم في منتصف الليل من فراشهم ، ومن بين أولادهم ، ويلقى بهم في غياهب السجون غير معروف لهم مكان ، وغير مسموح لهم الاتصال بمحاميين .. يمنع عن مرضاهم العلاج والدواء ، ويتساقطون صرعى الواحد بعد الآخر معلنا أنه لن يرحم ، وأنهم في السجون كالكلاب .. ويعلن أنه يؤمن بأسلوب الغدر والبطش والقسوة .
ما رأيكم كرجل تشريع إذا ما علم أن قراره غير شرعى .. ماذا يكون ؟

المحكمة ترفض توجيه السؤال .

س : (من الأستاذ كمال خالد المحامى)

بصفتكم عضوا في المجلس التشريعى - ما رأيكم في هذا المجلس ؟

ج : هذه السلطة التشريعية يتبلور فيها الانتماء الحزبى ، فهم طاعة لكل ما يطلب منهم باسم الالتزام الحزبى بصرف النظر عن أن تكون هذه الطاعة في المعصية أو المعروف .. ولقد ترتب على ذلك أنهم حملوا ظلما كبيرا لضمائرهم بكل مقياس في الإسلام .

س : «من الدفاع» ما رأيكم في تخلف معظم الأعضاء البارزين عن حضور جلسات المجلس التشريعى مثل سيد مرعى ، وعثمان أحمد عثمان ، وجسن كامل ؟

ج : إذا أتبع أن أسألهم ، سأجيب عن هذا السؤال .

رئيس المحكمة : الأستاذ أحمد مجاهد المحامى

س : (من الأستاذ أحمد مجاهد المحامى (الدفاع)

ما هى أصول الحكم في الإسلام ؟

ج : جواب هذا السؤال يتضح فيما سبق إirاده من قول النبى ﷺ

للعاذ بن جبل : بم تقضى بين الناس؟ قال معاذ : بكتاب الله .

قال النبي : فإن لم تجد . قال معاذ : فبسنة رسول الله .

قال النبي : فإن لم تجد : قال معاذ : أجتهد برأى ولا آلو .. - أى لا أدخر وسعاً -

فهو من حيث الأحكام مرتبط بشريعة الإسلام .. وهو من حيث مسؤوليته عن الرعية ، مطالب أن يترفق بالمسلمين ، وينهى أن يشق عليهم .. مسئول عما يستتيحه لنفسه من أموال وإمكانات .

الدفاع : ما جزاء خروج الوالى أو الحاكم على حكم الشرع ، أو الخروج عن هذه الأصول ؟

ج : يظن بعض العلماء أن الوالى الذى يخرج عن هذه الأصول لا يجوز الخروج عليه ما أقام الصلاة .. هذا حديث النبي .. ونحن نقف عند الحديث ، ولكننا نحب أن نفهم معنى إقامة الصلاة إن الحاكم الذى يقيم الصلاة يسجد لربه إذعانا له وخضوعا لجلاله وخشوعا لعظمته ، والمفروض أن يستصحب روح السجود حتى تنهى صلاته عن الفحشاء والمنكر .. ورسول الله ﷺ يقول : « من لم تنهى صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعدا »

فإذا استطعنا تأديبه لخروجه على الإسلام أدبناه ، فإن لم نستطع فلا حول ولا قوة إلا بالله .

س : الدفاع : ما هى مهام الوالى من ناحية المصالح المرسله ؟

ج : المصالح المرسله التى ترك الله تنظيمها لولى الأمر ، يجب أن تتوفر فيها مصلحة المسلمين ويجب أن يقبل فيها مبدأ الشورى ، وأن يبتعد فى تنظيمها عن الهوى .. وهذا هو واجبه فى المصالح المرسله ..

س : الدفاع : ما هو جزاء خروج الوالى عن اتباع الأحكام ؟

ج : أعتقد أننا قد بينا أن الجهات الدستورية وخصوصا السلطة التشريعية ممثلة فى مجلس الشعب ، تملك أن تسحب الثقة من الحكومة

الخارجة على الدستور ، وتملك حق الاستجواب والاعتقال ، وتملك بقوة الدستور أن تردع كل طاغية منحرف .

س : الدفاع : ما حكم الإسلام من حرية الفكر والرأى ، وما أثر ذلك سلبا وإيجابا على المجتمع الإسلامى ؟

ج : الإسلام يقدر الحرية حتى إن القرآن قد حكى أقوال فرعون وأدعاءات فرعون وكر عليها بالحجة والبرهان والدليل .. إن مصادرة الفكر ، لا يمكن أن يستقيم معها إنسان ولا مجتمع .. ولقد حكى القرآن حوار إبراهيم مع أبيه ، وحوار الشيطان مع ربه ، وجعله آيات يعتمد بها في محراب الصلاة .. ولكنه سلط عليها أضواء الحق على ادعاءات المبطلين ..

أما مصادرة الآراء ومحاربة المعارضين في حقوقهم وحررياتهم وأرزاقهم ، فإنه لا يؤدي إلى إصلاح المجتمع .. ولذا وجدنا « عمر » قضى في هذا قضاءه ، إذ مكن القبطى المصرى أن يثار لنفسه من ابن الحاكم ، بل دعاه إلى ضرب الحاكم حين استخدم ولده الطاغية سلطان أبيه في البطش بالبرءاء .

س : الدفاع : ما هو حكم الإسلام فيمن يحارب أو يعتدى على المسلمين ؟

ج : قال النبى ﷺ : « كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه »

وقال ﷺ : « لا يقفن أحدكم موقفا يضرب فيه رجل ظلما ، فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يقفوا عنه »

وقال ﷺ : « من أشار إلى أخيه بمحذبة ليخفيه بها أخافه الله يوم القيامة ، ومن وقف مع مظلوم ليثبت له حقه ثبت الله قدمه على الصراط يوم تزل الأقدام »

وقال ﷺ : « دخلت امرأة النار في هرة حبستها حتى ماتت جوعا ، فلا هى أظعمتها إذ هى حبستها ، ولا هى تركتها تأكل من خشاش الأرض » .
ويقول سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ

يعتبروا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق ﴿١﴾ .
وقد بلغت الإنسانية في الإسلام درجة أن فتح أبواب الجنة لرجل سقى
كلبا ..

رئيس المحكمة : الأستاذ الحمزة دعيس

س : (من الأستاذ الحمزة دعيس المحامي) - الدفاع -
قررتم أن الإقرار طريق من طرق الإثبات في الشريعة الإسلامية ما
شكل هذا الإقرار ؟

ج : أنا سعيد بهذا السؤال .. وبجميع الأسئلة ، وعلى الأخص هذا
السؤال .. لأن الإقرار قد ينبعث من ضمير المتهم ، وقد ينتزع انتزاعاً ، ولا
عبارة بإقرار ينتزع ..

وأذكر بإسناد الرئيس أنه في عام ١٩٦٥ ، وقد كنت ضمن المعتقلين في
سجن طره ، فقالوا لنا : لن يخرج واحد منكم إلا إذا كتب تأييداً للرئيس
جمال عبد الناصر ، فقلت للإخوان ينبغي أن نمسك الأقلام ونقول : «أنا
المعتقل فلان ، أؤيد الرئيس جمال عبد الناصر» ، «فأنا المعتقل» .. هذه
الجملة في صدر التأييد تعفيه أمام الله من تأييد الظالم .. وأنتي مكره والإقرار
الذي يعتد به شرعاً كإقرار «ماعز والغامدية» اللذين أقرأ بملء إرادتهما
وبضمان مذبذبة لربها في التطهر من ذنوبهما .

س : (من الدفاع) هل يشترط في الإقرار التكرار ؟

ج : رأى هذا بعض العلماء ، ولأن النبي ﷺ لما جاءه «ماعز»
يعترف بجرمته ، أشاح النبي عنه بوجه ، وهو يلح عليه بالإقرار ، ويسأل
النبي أصحابكم جنون ؟ .. فلما استوثق من عقله ، راح يراجع في مفهوم
الزنا عنده ، ولما استوثق أنه يستحق الحد بعد تكرار الإقرار ، أمر به
فرجم ، ولما قيل له إنه حاول الهروب من الرجم ، فمنعاه حتى قتلناه ،
لامهم النبي قائلاً هلا تركبموه فيتوب .. فيتوب الله عليه !!

إذن الإقرار هو ما كان منبعا بملء الحرية والإرادة ، ويلزمه التكرار
كذلك عند بعض العلماء وأن يظل على هذا الإقرار حتى يتم تنفيذ العقوبة
المقررة شرعاً .

س : (من الدفَاع) هل يفهم من ذلك أنه ينبغي على المقر أن يصبر على إقراره حتى تنفيذ العقوبة ؟

ج : نعم ... وله حتى العلول . وحيث لا تكون لإقراره عدل عنه قيمة .

س : « من الدفَاع » وما حكم إقرار عدل عنه ؟

ج : يعتبر كأن لم يكن .

رئيس المحكمة : الأستاذ توفيق .. اغامى

س : الأستاذ توفيق .. اغامى « الدفَاع » :

هل يمنعنا اختلاف الفقهاء من تطبيق الشريعة الإسلامية ؟

ج : خلاف الفقهاء ليس حول القرآن ، وليس حول السنة ، وليس حول ما هو معلوم من الدين بالضرورة ، وإنما هو خلاف في المفهم للنص أحيانا .. وهنا من حسنات الإسلام وهو دافع للتطبيق ، وليس مانعا عنه .. وأوضح ذلك بمثال حدث في غزوة بني قريظة بعد غزوة الأحزاب قال الرسول ﷺ : « لا يصلين أحدكم العصر إلا في بني قريظة » .. فحف الصحابة أجمعون إلى بني قريظة .. فلما كادت الشمس تغرب ، اختلفوا .. هل يرجعون العصر إلى ما بعد الوصول إلى بني قريظة عملا بحرفية النص ؟ أو يصلون قبل الغروب ويسرعون إلى بني قريظة عملا بروح النص ؟ .. بعضهم صلى العصر قبل الغروب وواصل المسير إلى بني قريظة عملا بروح النص ، لأن الرسول ما نهي عن الصلاة لإضاعة العصر فكان منهم من صلى قبل الغروب . ومنهم من صلى بعد الوصول إلى بني قريظة .. وكان لابد من فيصل .. وهل هناك من فيصل كرسول الله صاحب النص ؟ .. غرضوا عليه الموقف فأقر كلا من الفريقين على ما فهم .. أقر الذين عملوا بروح النص حرصا على الدين .. والذين عملوا بحرفية النص حرصاً على طاعة رسول الله الذي لا ينطق عن الهوى .

هذا نموذج لاختلاف الفقهاء .. فهل ترون سيادتكم أن ذلك معوقاً عن
فورية التطبيق في شأن الحدود أو الربا أو غير ذلك مما لا خلاف عليه بل
ومما فيه خلاف يمتنع كهذا الخلاف الفقهي ؟

س : الدفاع : هل تفتش الجهل والذيلة في المجتمع المسلم يورر أيها
القول بالتدرج والتروى في تطبيق الشريعة ؟

ج : إننا إن قلنا ذلك ونعوذ بالله أن نقوله ، فإننا تركنا الداء
مستفحلاً ، وكيف تعالج الجريمة بأسلوب غير أسلوب الله ؟

س : الدفاع : قلم رأيكم في الإمارة ، وفي حديث عن الرسول فيما
معناه : إذا كنتم ثلاثة في سفر فأمرُوا أحداً ، ما تفسير هذا الحديث ؟

ج : النص على السفر بالمنطق المحمدي معناه ، أن الإمارة لازمة حيث
الترحال والتنقل ، وظروف السفر . وهي ألزم في الحضر حيث الاستقرار
والحياة المعتادة ، ولا يصلح الناس فوضى لامرأة لهم .. فلا بد من الإمارة
سفراً ، ومن باب أولى في الاستقرار ، فهي تنظيم للحياة .

رئيس المحكمة : الأستاذ « قمر موسى »

الأستاذ قمر موسى الحامي « الدفاع » :

قوم يحبهم الله ويحبونه

س : ما هو رأي فضيلتكم في شباب الجماعات الإسلامية ؟

ج : سيدي الرئيس .. كنت ألتقي بشباب الجماعات الإسلامية ..
فقلت لهم من أين أتيتم يا شباب ؟ .. آباءكم وأمهاتكم يخافون عليكم ، فلا
يمكن أن يكون البيت منبعاً لكم .. ووسائل الإعلام تفريكم لتغير ما أنتم
عليه ، فلا يمكن أن تكون وسائل الإعلام منبعاً لكم .. والدولة لا تشجع
نشاطكم .. والشريعة الإسلامية مغربة .. والقرآن مهجوز .. فمن أين
أتيتم ؟ .. لست أرى لوجودكم منبعاً إلا قول الله سبحانه وتعالى :

يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين ، أعزة على الكافرين ، يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم .

وأذكر أن ذلك كان أيضا في خطاب لي على سلم مسجد القائد إبراهيم في رمل الإسكندرية في إبريل ١٩٨١ .. وقد قرر الشباب أن يعتصموا بالصيام نهرا حتى لا يشاركوا في عريضة الشواطئ ، وأن يجتمعوا على لقاء إسلامي ليلا .. وانتظم هذا اللقاء ما يقرب من مائة ألف شاب ، اعتصموا بالله واعتصموا بحكم الأخلاق .. وأحبوا الله ورسوله ، حتى لقد ذهبت من وزارة الداخلية لأذهب إليهم في المعتقلات مبصرا وداعيا ، فاستنكرت أن أعظ قوما بين الجدران أنا في حاجة إلى موعظتهم وكلهم طهر ونقاء وتقوى .

هتاف من المتهمين :

في سبيل الله قمنا	لتبغى رفع اللواء
ما لحزب قد عملنا	نحن للدين فداء
فليعد للدين مجده	كى ترى الدنيا الضياء

فطلبت من وزارة الداخلية أن تفتح لهم الأبواب ليخدموا في نحو الحرية أهدافهم المقدسة ، لأن المعتقلات ليست مكانهم .

س : الدفاع : هل وصل إلى علمك أن السلطات منعت الصلاة في الحلاء في جميع أرجاء الجمهورية يوم عيد الأضحى سنة ١٩٨١ ؟

ج : نعم .. كان معنا اللواء نبوى إسماعيل في مجلس الشعب واستقبل زعماء الشباب ودعاهم إلى الصلاة في الأزهر وحلّهم من الصلاة في عابدين .

س : الدفاع : لماذا تعلق الاعتقالات التي تمت بعد أحداث المنصة ؟

ج : أعتقد أن التوسع في هذه الاعتقالات سبب لما تعودناه من الدولة في

مصر .. تذكر أنه قد أختيل كنيدي فلم تعتقل أمريكا أحدا ، وتذكر أن أحداثا حدثت من قبل كمقتل عمر بن الخطاب في الحراب فلم يعتقل أهل المدينة وكذلك قتل عثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب فما اعتقل برىء ، ولكن مصر لها سماتها الخاصة .

س : الدفاع : ما تعليلك لاستخدام العنف من جهة سلطات الأمن لكل نشاط إسلامي ؟

ج : ليس عندي من تعليل لهذا سوى الإصرار على ضرب الروح الإسلامية ظلما وعدوانا .

الإسلام لا يسخر لطاعة الحاكم

س : الدفاع : بما تعلل ضم وزارة الأوقاف لبعض المساجد الأهلية بعد ٣ سبتمبر رغم عدم وجود إمكانيات لوزارة الأوقاف ؟

ج : عمدت وزارة الأوقاف للمساجد الناجحة ذات الخطباء الموهوبين ، والجماعات الكثيفة من المصلين ، فضمتها إليها لتحول بين المنبر ورجاله ، ولتغدى المسجد بخطباء تحت أمرها وسيطرتها ولم تضم المساجد الأخرى المهمة وهي تعد بعشرات الألوف .

س : الدفاع : هل تعلم بتحويل بعض مساجد الجامعات إلى أغراض أخرى ، مثل مسجد طب القصر العيني ؟

ج : تحول مسجد طب القصر العيني إلى غرض غير مسجدي ، كذلك المكتبة الإسلامية في كلية الطب بالقصر العيني ، بعد أن حول المسجد إلى غير مسجد ، لاحتاج في الكلية للحفلات الصاخبة أن تقام بعد ضرب الجامعات الإسلامية بالكلية .

س : الدفاع : هل تؤدي المساجد التي ضمتها الحكومة لوزارة الأوقاف رسالتها على الوجه الذى كانت تؤديه قبل ضمها ؟

ج : ذكرت يوم الثلاثاء الماضى أن قانوننا صدر بقضى بتكليم الدعاة،
والحجر على رجال الدعوة .. والوعيد الشديد لمن خالف ذلك .

س : الدفاع : ما هو حكم الأمانة عند إيداعها لدى انسان ؟

ج : أذ الأمانة لمن أئتمنتك ، ولا تخن من خائنك .

س : الدفاع : هل يجوز لمن أودعت عنده الأمانة أن يفتشها ويطلع
عليها ؟

ج : مادام قبل أن يؤتمن عليها ، إن شك فى أمرها فإن عليه أن
يفتحها أمام صاحبها .

رئيس المحكمة : الأستاذ محمود النادى

الأستاذ محمود النادى الخامى (الدفاع) :

س : هل تعلمون سيادتكم مدى مساهمة سياسة داللوب التعليمية فى
مصر فى الإطاحة بالفكر الإسلامى فى مصر ؟

ج : الاستعمار منه ثقافى ، ومنه عسكرى .. والاستعمار العسكرى
يمكن مقاومته ، ولذلك لجأ المستعمر البريطانى إلى غسل أذهاننا وعقولنا ،
فضرب لغة القرآن ، وصبغ التعليم بالطابع الانجليزى ، واعتدى على التاريخ
الإسلامى .. بصور الغرب على أنه منبع الحضارة والمدنية ، وجاؤل أن
يضرِب كل شيء من مقدساتنا .. وأوهم الشعب أن المدارس التبشيرية أرق
المدارس وأحسنها .

س : الدفاع : هل ترون أن فى إصرار السلطة السياسية على الاختيار
الشخصى لكل من فضيلة المفتى وفضيلة شيخ الأزهر تمزيقاً للمجتمع
الإسلامى ؟

المحكمة ترفض توجيه السؤال .

رئيس المحكمة : الأستاذ مختار نوح

الأستاذ مختار نوح الخامى (الدفاع) :

س : عند إمام الحرمين في كتابه « غايات الأمم » ، الاجماع على وجوب تنصيب خليفة يحكم بين الناس بالإسلام ، فهل ترون أن النظم السياسية في الدول الإسلامية بشكلها الحالي يمكن أن تغنى عن السعى لإقامة الخلافة الإسلامية ؟

ج : النظم الحالية للدول الإسلامية ليست بالواقع الذى يغنى عن إقامة الخلافة الإسلامية .. بل إن واجبتا جميعا أن نكون صرحا واحدا ، وبيننا مرصوصا ، على أساس من العقيدة ومن السلوك المنضبط بالعقيدة ، وهذا الاجماع حجة ، ولا بد من السعى لإقامة الخلافة الإسلامية ، وحينئذ لا نجد أى حرب بين دولتين مسلمتين .

س : الدفاع : سبق أن ذكرتم فضيلتكم أن الشريعة الإسلامية غير مطبقة في مصر ، وأن الحكومة غير جادة في تطبيق أحكامها .. فما قول فضيلتكم فيما ذكره المستشار على جريشة ، في كتابه أركان الشريعة الإسلامية (ص ٣٧) «ولا خلاف في جهاد من منع بعض شريعة الله وأولى به من منع كل شريعة الله»

ج : أوافق على كل هذا ، مع ترشيد الجهاد ، بضوابطه الشرعية .
س : الدفاع : بناء على ذلك يكون السادات بما فعله ، قد نفى يده من الإسلام ، فما قولكم في مدى موافقة أحكام المحكمة العسكرية في قضية اغتيال السادات ؟ وما هو حكم الشرع في إعدام قاتليه ؟

المحكمة ترفض توجيه السؤال

س : الدفاع : بناء على ما ذكرتموه فضيلتكم من محاولات تعطيل حكم الله في الوقت الذى تنفذ فيه القوانين المخالفة للشرع . هل يعتبر هذا استبدالا لشرع الله ، أم هو تعطيل فقط ؟

ج : أنا أعتقد أنه تعطيل واستبدال .

س : الدفاع : ما هو دور الأنبا شنودة في تعطيل إقرار قانون الردة في البرلمان ؟

ج: هذا الحد من الحدود الشرعية الستة كان للمسيحيين فيه وفي تعطيلها دور كبير ، حتى لقد خلا مشروع القانون الحالى الإسلامى من حد الردة .. ولقد ناقشت حد الردة ، وقدمت مشروع قانون الحدود الستة ، ومن باب الإنصاف أذكر أن الأخ الأستاذ الحمزة دعبس المحامى كان قد توفر على وضع مشروع قانون بإقامة الحدود الشرعية ، وسلمناه للدكتور إسماعيل معتوق ، وكذلك مشروع قانون لمنع الربا ، واقتراح الحل البديل . ولكن الإخوة المسيحيين أقاموا الدنيا ولم يقعدوها حول حد الردة ، وكنت وقتها لا أزال أتحدث فى التلفزيون ، فناقشت هذا الموضوع مع الأستاذ الدكتور المستشار جمال الدين محمود الأمين العام للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، وقال وقتها كلاما طيبا .. قال : إن الإسلام يقرر أنه لا إكراه فى الدين .. فسيبقى النصرانى نصرانيا ما أراد ذلك ، واليهودى يهوديا ما أراد ذلك .. ولكننا نعالج بحد الردة ، المسلم إن ارتد ، فهو عضو فى بدننا أصابه المرض وهو لبنة فى بنائنا أصابها خلل ، فإذا تمسنا طبا لبدننا وترميما لبنائنا دون أن نتعرض لغيرنا .. فلم يقفون إذن فى وجه تطبيق شرع الله ؟ وحد من حدود الإسلام ؟ وخصوصا أن المرتد عن الإسلام بعد أن اعتنقه لا حجة له على رده بحال من الأحوال ؟

وهذا الكلام كلام طيب ، ولكنهم برغم ذلك ، وحتى وقتنا هذا لا يزالون يصرون ويغريهم بمزيد من الإصرار أن الدولة تستجيب لهم .

لداء من داخل الأقفاس .. المتهمون يريدون الاستفسار من الشاهد عن بعض القضايا الفقهية. التى تمس قضيتهم .

رئيس المحكمة : « للمتهمين » يمكن كتابة الأسئلة وأوجهها أنا باسمكم المتهمون : (صمت) يعنى عدم الرغبة مع احترام هيئة المحكمة .

رئيس المحكمة : بلاش أنا « ثم ضحك وضحك الجميع ، وشعور عام بالارتياح » يمكن اختيار أحد المحامين لقراءة الأسئلة والاطمئنان على أنها لا تضر أحدا منكم .

المتهمون يشيرون إلى «مختار نوح الحامي» ويتوجه إليهم ليتسلم الأسئلة ويقرأها ويوافق على سلامتها وإمكانية توجيهها .

رئيس المحكمة : «مختار نوح» تفضل .

مختار نوح الحامي «الدفاع»

س : فضيلة الشيخ صلاح أبو إسماعيل .. ناس هاجموا منزلي بالسلاح ، فهل من حقى دفعهم ومنعهم دفاعا عن نفسى ومالى وأهل ؟
ج : تأمل يابنى .. إذا كان هؤلاء الناس مباحث أمن الدولة فاستسلم وأمرك الله .. لأن المقاومة حينذاك ستجعلك كالذباية فى بيت العنكبوت ، ولعلها عاصفة قد تمر .. أما إن كان هؤلاء من غير رجال الدولة ، فقاومهم ما استطعت إلى ذلك سبيلا ..

جاء رجل إلى رسول الله ﷺ ، وقال : يا رسول الله .. أ رأيت إن جاء رجل يريد اغتصاب مالى - والمال أقل من النفس -

قال الرسول ﷺ : لا تعطه مالك قال الرجل : أ رأيت إن قاتلتى ؟

قال الرسول ﷺ : قاتله . قال الرجل : أ رأيت إن قتلنى ؟

قال الرسول ﷺ : فأنت شهيد . قال الرجل : أ رأيت إن قتلته ؟

قال الرسول ﷺ : فهو فى النار .

س : الدفاع - من المتهمين

إذا منع مسلم من أداء سنة مؤكدة ، ماذا يفعل حالة المنع ؟

ج : إذا قهر على المنع وأرغم عليه وأكره ، فإنه يباح له ، أن يستجيب مرغما لمقتضى المنع .. لأن الله يقول : ﴿ من كفر بالله من بعد إيمانه ألا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ، ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم . ﴾

فالمكره لا إثم عليه إن كفر مرغما بلسانه دون قلبه ، وإن استطاع أن ينفلت من الإكراه . فليفعل .

الدفاع - من المتهمين .

ما حكم الإسلام فيما اتى إليه حكم المحكمة العسكرية في الشهيد
خالد الإسلامبولي ورفاقه ؟

المحكمة ترفض توجيه السؤال .

رئيس المحكمة « يعلق » : أنا لست مسئولاً عن محاكمة لم تعرض
أمامى ولا أسمع بمناقشتها هنا .. ولو كانت معروضة أمامى ما امتعت .

الدفاع : شكراً .. انتهت الأسئلة .

رئيس المحكمة : النيابة تفضل بمناقشة الشاهد .

المستشار رجاء العري « النيابة »

س : ما هي إجازتلك الدراسية ؟

ج : أنا خريج كلية اللغة العربية جامعة الأزهر - قسم الشريعة الإسلامية سنة
١٩٥٤ ، وخريج كلية التربية للمعلمين بجامعة عين شمس سنة ١٩٥٦ ...

النيابة : ما هي المناصب التي شغلتها حتى عضوية مجلس الشعب ؟

ج : عينت أستاذاً للتربية الإسلامية واللغة العربية منذ تخرجى في وزارة
التربية والتعليم إلى أن نقلت إلى الأزهر بعد أن اشتغلت باحاثاً في تفتيش اللغة
العربية والتربية الإسلامية ، ثم عينت مديراً لمكتب شيخ الأزهر .. ثم عينت
باحثاً في مجمع البحوث الإسلامية ثم عضواً في لجنة التفسير مع فضيلة الشيخ
محمد أبو زهرة في مجمع البحوث .. ثم كان لي شرف تفسير القرآن الكريم
بتلفزيون دولة الامارات .. ثم رشحت نفسي لعضوية مجلس الشعب وانتخيت
زملاً في رئيساً للجنة الشئون الدينية ، ثم عضواً باللجنة العامة لتقنين الشريعة
الإسلامية ، ثم انتخيت زملاً مقررًا للجنة المرافعات .

النيابة هل لك صلة بأى من المتهمين في هذه القضية ؟

ج : كثيراً ما تلقيت دعوات منهم في كلياتهم وجامعاتهم في ندوات مفتوحة ،
ولكن لا قرابة بينى وبين واحد منهم .

النيابة : ألم تعرف على المتهم الأول عمر عبد الرحمن ؟ ألم تتقابل معه في المعتقل سنة ١٩٥٤ أو ١٩٥٦ ؟

(أحد المتهمين يهتف مصحجاً معلومات النيابة إن الإثنين لم يتوافقا في أعوام الاعتقال)

ج : نعم تشرفت بمعرفته قبل اليوم .

« صمت مطبق على قاعة المحكمة وترقب »

استطرد : تشرفت أول مرة بقاء الدكتور عمر عبد الرحمن ، أول أمس يوم الثلاثاء وأنا هنا في المحكمة ، وهو في القفص .

النيابة : هل تقطع بعدم اتفاق أى نص من نصوص التشريعات السارية مع أحكام الشريعة الإسلامية ؟

ج : بالنسبة للحدود لا مجال لها في تشريعاتنا الوضعية .. وبالنسبة للتعزير ، فقانون العقوبات يصلح أن يكون قانونا للتعزير إذا أضيفت إليه الحدود ، وبالنسبة للمعاملات المالية إذا حذفنا الربويات وإذا عدلنا بعض أحكام التأمين فإننا قد نتقرب بذلك من الشريعة الإسلامية .. وبالنسبة للمرافعات ، إذا اشترطنا الأهلية الشرعية في القاضى ، وكذلك في الشاهد .. وإذا استحدثنا نيابة أمن الدين أو نظام الحسبة فوكلناها إلى جهاز إسلامى محاص ، فإن مراعاتنا تكون إسلامية ، ولا سيما إذا أخذنا بنظام قانون الالبات الذى فرغنا من وضعه ومن إقراره .. وأذكر في هذا المجال جهود الدكتور المستشار محمد زكى عبد البر .

النيابة : ما هى ظروف تعديل المادة الثانية من دستور مصر ؟

ج : هناك اتجاه إسلامى جارف في شعب مصر يلح مطالبا لتطبيق الشريعة الإسلامية ، ولا يمكن أن يرضى هذا الاتجاه في مجتمع دستورى إلا بتعديل الدستور ، وتم تعديل الدستور ، وجرى الاستفتاء عليه ، ولكن بقى الدستور الجديد في يد دولة لا تحترم المادة الثانية من الدستور ، ولا تحترم النص الدستورى القائل بأن سيادة القانون أساس الحكم في الدولة وعيها حاولنا حمل السلطة

التشريعية على محاسبة الدولة على ضوء المادة الثانية فكان الالتزام الحزبي غالباً على الالتزام الديني .

النهاية : هل يبرر تراخي صدور القوانين الجنائية والمدنية الجارية اعدادها وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية القول بتكفير الحاكم ؟

ج : نحن قلنا في هذا أن الحاكم الذي حكم بغير ما أنزل الله هو بالقطع فاسق ظالم ينص القرآن أما أن يكون كافراً فذلك أمر متوقف على موقفه القلبي من أحكام الله ، فإن اعتقد صحتها وهو يخالفها ، فهو فاسق ظالم . وإن اعتقد أنها لا وزن لها ولا قيمة فهو كافر فاسق ظالم ، الحكم عليه بالكفر متوقف على العلم باتجاهه القلبي وعلم ذلك عند ربى وقد سبق أن قررت أن تطبيق الشريعة الإسلامية لا يتوقف على تقنينها .

النهاية : ومن الذى يحكم بكفر الحاكم عند ذلك ؟

ج : يحكم بكفر الحاكم عند ذلك من يتولى استنباطه ، يعنى من يطلب منه أن يتوب إلى الله . فإن استجاب وتاب واستغفر وأتاب فهو مؤمن ، وإن خالف مع هذه الدعوة تطبيق أحكام الله فهو كذلك عاص ودرجة هذا العصيان إنه ظالم فاسق مالم يحدد أحكام الله ، فإن رفض التوبة وجحد شرع الله ، فهو كافر .. وهذا كلام العلماء بالإجماع .

النهاية : هل يقع عبء ذلك على كل مسلم ، أم يشترط في المسلم الذى يكفر الحاكم أن يكون على درجة معينة من العلم ؟

ج : إن النبى ﷺ يقول : « من رأى منكم منكراً فليغيره » وكلمة من لفظها مفرد ومعناها عام - فهى مفرد لفظاً لكنه يعم كل العقلاء البالغين المكلفين شرعاً رجالاً ونساء ، وقد فرض الله - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، على كل من عرف المعروف وعرف المنكر ، حتى إن لقمان قال : « يابنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور » ..

فلم يشترط فيه شيئاً إلا أن يعرف الحكم ليأتمر بالمعروف ولينتهى عن المنكر ثم يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بعد ذلك . فإذا تخلف الجميع عن

ذلك وقعت الرذيلة وخنقت الفضيلة وضاعت المعالم وفسد المجتمع مع أن الحلال يبين والحرام يبين .

النيابة : ورد بأقوالك ما يفيد أنك سحبت البيعة عن الرئيس السابق - ما الذى فعلته تفليدا لها وما هو حكم الشرع فى ذلك ؟

ج : أقصد بهذه العبارة أنه استباح لنفسه أن يفسر بجهالة مطابقة دين الله بغير الحق ودين الله ليس ملكا للحاكم إنه عقيدة فى قلوبنا نفتديه بأعناقنا ، وما كنت أستطيع أن أفعل شيئا أمام قوته وقهره غير أنى قدمت استجوابا له لم تجزؤ على مواجهته فقلت فى ردى على بيان الحكومة إن هذا الرجل تضارب فقال مرة أن عمر بن الخطاب قلدته ، وعمر نزل القرآن برأيه فى حجاب النساء وتحريم الخمر وغير ذلك فإن يكن «عمر» قلدته فأين هو من هذه القلدوة ؟ وقبلات أئمة الكفر على وجوه بعض النساء البارزات فى مصر والخمر تملأ البارزات ذات التصاريح الرسمية إلى غير ذلك ؟

ثم أنه أعلن أن أتاتورك قلدته ، وأتاتورك علمانى اقتلع الإسلام من تركيا ، وقوض الخلافة الإسلامية ، ولسنا نعرف للتناقض صورة أشنع من هذه الصورة بين بطلانيه عمر ، ومصطفى كمال أتاتورك فإن أخطأه الصديق فى أن عمر بطله فبطله هو الآخر بدليل أنه أعلن علمانية صريحة فى قوله لا سياسة فى الدين ولا دين فى السياسة .

وما كان مجال استجوابى غير هذا .. وحكم الشرع يدعو إلى الإيجابية فى إنكار المنكر ، وقد فعلت .

النيابة : هل فى سحب فرد أو أفراد قليلين من جمهور المسلمين البيعة من الحاكم ما يجوز لهم الخروج شرعاً عليه ؟

ج : المهم هنا هو سلامة الحجة والدليل والبرهان ، ولو وقفت وحدى أستجيب لهذه الحجة والله تعالى لم يجعل كثرة الأتباع مقياسا للحق وإنما جعل مقياس الحق سلامة البرهان وقوة حجته ، وسطوع البينة ، ولؤمن من يؤمن ، وليكفر من يكفر ولا تزر وازرة وزر أخرى . ولو كان ثبوت الحق وبطلانه بأخذ أصوات العالمين لسقط الإسلام وهو كلمة الله المقدسة

لأن الله تعالى يقول ﴿ وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ﴾ ويقول :
﴿ وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله ﴾

النبأية : ما رأيك فيما ورد بكتاب الفريضة الغائبة من وصف حكام
اليوم بأنهم في ردة عن الإسلام ؟

ج : قد أشبعت هذا الموضوع قولاً وبينت أن المخالفين لشرع الله إن
جعلوا فهم كفر ، وإن صدقوا بالإسلام وخالفوه مع تصديقهم فهم
ظلمة فاسقون .. وليس هذا رأيي أنا .. هو حكم الله بإجماع العلماء .
النبأية : كيف يقف على هذا الجحود ؟
ج : بالاستتابة .. أى أن نطلب منه التوبة .

النبأية : هل وقع في أى عهد من العهود الإسلامية السابقة ، تعطيل
للشرع - للحدود الشرعية -؟ وما الذى فعله جمهور المسلمين إزاء
الحاكم الذى وقع في عهده هذا الأمر إن كان ؟

ج : الجواب بإسيادة الرئيس «رئيس المحكمة» قد .. وقد .. أو بعبارة
أخرى .. إما وإما .. ليكن التخلي من بعض المجتمعات عن الإسلام أو التطبيق في
بعض المجتمعات للإسلام .. ﴿ إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم
فلها ﴾ لكن الإسلام حجة على الناس وليس الناس حجة على الإسلام .. أنا
كرجل مسلم يعينى تطبيق الشريعة الإسلامية ، لا أرى في مخالفة المخالفين
حجة ، وإنما أرى لله الحجة البالغة ، فمن كفر فعليه كفره .. فهب أن قابيل قتل
هابيل ، وإن الحجاج بن يوسف سفك الدماء ، وأن أتاتورك قوض الإسلام
واقطلع الشريعة .. فلا يعود شيء من ذلك على غايتي في تطبيق الشريعة
الإسلامية .. ولا يشكلون حجة عندنا ، وإنما هم خلق يصدق فيهم قول الله
تعالى : ﴿ ولقد فرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس ، هم قلوب لا يفقهون بها
ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم
أضل . أولئك هم الغافلون ﴾

النبأية : ورد بكتاب الفريضة الغائبة أن قتال القريب وهو الحاكم أولى
من قتال العدو البعيد مثل الصهيونية والاستعمار ، فما هو رأيك فيه ؟ ولا

ج : أنا لا أعتبر الحاكم عدوا إلا إذا كفر كفرا بواحا عندى فيه من الله برهان ، فأنا لا أقر هذا الكلام .. ولا أتردد فى مقاتلة الصهيونية الباغية والاستعمار الجائم على الصدور ولكن لى وقفة مع الحاكم الذى يعطل فريضة الجهاد مثلا .

النيابة : قررت مجواز قتال الدمى المقاتل للمسلمين ، فعلى من يقع عبء قتاله ؟ وما أسلوب هذا القتال إن كان ؟

ج : القتال عمل من أعمال السيادة تتولاه الدولة إن كانت تؤمن بالله واليوم الآخر أسلوبه . يحده قول الله تعالى : ﴿ وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾

النيابة : قررت أيضا بالنسبة للجهاد ترشيده الجهاد بضوابطه الشرعية ، فما المقصود بكلمة ضوابطه الشرعية ؟

ج : المراد بها أن يقاتل المقاتل لتكون كلمة الله هى العليا ، وأن يضرب عدو الله وعدونا ، وهذه كلمة تنتظم الكفر الصريح وتتسع لكل من اعتدى علينا ، كما قال تعالى : ﴿ وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا . إن الله لا يحب المعتدين ﴾ وكما قال ﷺ : « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » وتتضح ضوابط القتال من وصية أبى بكر بمقاتلة من قاتل دون غيره وبالترفع عن التخريب وما إلى ذلك .

النيابة : هل يتضمن القرآن الكريم أو السنة الشريفة ، أى نص يوجب قيام الخلافة الإسلامية ؟

ج : نعم .. قال ﷺ : « إذا كنتم ثلاثة فأمرؤا عليكم واحداً » ومن باب أولى إن كنا أكثر ، وإذا وجب ذلك فى السفر فأولى أن يجب فى الحضر خصوصا أن النبى ﷺ كان وحده رأس النبوة فى عهده ، وخلفه على النبوة المترامية الأطراف الخلفاء الراشدون وقد قال : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء

الراشدين المهديين من بني هاشم ، وقال « الخلافة بعدى ثلاثون عاما ثم تكون ملكا » . وفي زمن الخلافة كان المسلمون أمة واحدة كلمة وكجماعة وكدولة وكساسة .

النباية : إذا أطلق عليّ رئيس الدولة لفظ آخر كرئيس الجمهورية . أو ملك أو أمير فهل يثالب بهذا الشرع وحكم الله ؟

ج : فرق بين رئيس دولة معاصرة ، وتختها شعب واحد من جانب وأمة تنتظم شعوبا كالأمة الإسلامية من جانب آخر ، ونحن نريد الدولة الإسلامية التي تظل الأمة الإسلامية التي تنتظم شعوب الأرض ممن يقولون لا إله إلا الله محمد رسول الله ، ولا بأس أن نسمى رأس هذه الدولة « أمير المؤمنين »

النباية : ما حكم معطى الأمانة وفيها منكر ؟

ج : حينما أجبت عن السؤال الخاص بالأمانة ، كان المنكر مستبعدا من تصورى ، والمنكر مستنكر أيضا كان .

النباية تنتهى من توجيه الأسئلة .

رئيس المحكمة للشاهد « يوجه الشكر »

هتاف من المتهمين مستمر حتى ودع الشاهد قاعة المحكمة .

النص الكامل

للتقرير الذي أعده خمسة من علماء الأزهر
رداً على شهادة الشيخ صلاح أبو إسماعيل
في قضية الجهاد

وهؤلاء الخمسة هم المعروفون بأنهم لجنة شيخ الأزهر الشيخ جاد الحق على جاد
الحق .. وهم :

- | | |
|--------|---|
| رئيساً | ١ - الدكتور محمد السعدى فرهود وكيل الأزهر |
| عضواً | ٢ - الدكتور محمد الأحمدي أبو النور |
| عضواً | ٣ - الدكتور أحمد عمر هاشم |
| عضواً | ٤ - الدكتور مصطفى غلوش |
| عضواً | ٥ - المستشار عبد العزيز هدى |

تقديم

كيف بلغ الرسول شريعة الله ؟

١ - قال الله تعالى في محكم القرآن : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾
فكيف بلغ الرسول شريعة الله إلى عباده ؟ وكيف قام بذلك أصحابه في رحابه ومن بعده . ولنا في رسول الله وأصحابه القدوة الحسنة . لقد ابتغوا توجيه الله وإرشاده إلى طريق الدعوة الصحيح في قوله سبحانه : ﴿ أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِهِمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ﴾ .. وقال : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا ، أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ .

٢ - لقد حفظت الشريعة الإسلامية لكل إنسان حياته وماله وعرضه وكفلت لكل إنسان محاكمة عادلة منصفة حتى ولو كان مرتدّاً أو قاتلاً أو فاسقاً مقراً بخطيئة في حد من حدود الله ، وأتاحت لكل نفس أن تجادل عن نفسها ، وأقامت للمسلمين حاكماً له حق الحكم والفصل وإقامة العدل بنفسه أو بمن يقيمه . وقد كان رسول الله ﷺ نبياً ورسولاً وحاكماً للمسلمين وولى حكاما وقضاة على البلاد التي دخلت في الإسلام وشرع ذلك لمن بعده من الحكام .

وكان من أحكام هذه الشريعة أن الدعوة إلى الله وإلى شريعته هم دعاة . وليسوا قضاة .. ومن أحكامها كذلك أن الوسائل لا تفصل عن الغايات ولا تقر القول بأن الغاية تبرر الوسيلة ، بل توجب نصوص الشريعة أن تكون الغاية مشروعة والوسيلة إليها مشروعة كذلك ...

يشير إلى هذا قول الله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا
أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ... ﴾

حيث نهي الله عباده المؤمنين عن أن يأكلوا أموال بعضهم بعضاً
بالباطل . أى بأنواع المكاسب التى لم يهلها الله كأنواع الربا والقمار وما
يمثل ذلك من الكسوب غير المشروعة فى الإسلام فكأن الآية تقول لا
تصاعطوا الأسباب المحرمة فى اكتساب الأموال ويؤكد هذا الحديث
الشريف « إن روح القدس نفث فى روعى أن نفساً لن تموت حتى
تستكمل أجلها وتستوعب رزقها فاتقوا الله وأجملوا فى الطلب ولا يحملن
أحدكم استبطاء الرزق على أن يطلبه بمعصية الله فإن ما عند الله لا ينال إلا
بطاعته » .

النصوص الصريحة والتأويلات المخالفة

٣ - وإذا كانت هذه نصوص الشريعة وأحكامها فإنه لا يجوز بمقتضاها
اتخاذ وسائل مقطوع بجرمتها كالقتل والنهب وسيلة لإقامة شريعة الله فإن الله
طيب لا يقبل إلا طيباً .

وليس مستساغاً فى نطاق نصوص القرآن والسنة أن يهمل النصوص
الصريحة القاطعة جبرياً وراء تأويلات مخالفة لهذه النصوص ولقد أضلت
هذه التأويلات - من قبل - أقواماً اتبعوا أهواءهم بغير علم ولا هدى ولا
كتاب منير فاستباحوا دماء أبطال وقادة مصلحين كان منهم عثمان بن عفان
وعلى بن أبى طالب وكانت الفتنة الكبرى التى أحدثتها هذه الاغتيالات الآثمة
والتي صيرت الخلافة الإسلامية فى أزهى عصورها ملكاً عضوضاً متوارثاً
بالرغم أنهم ينادون بألا حكم إلا لله^(١) .

(١) هكذا أُنشئت لجنة شيخ الأزهر هؤلاء البرعاء واستعلت المحكمة على رفاقهم ثم جاء الحكم نالطفاً بغيره
مائة وتسعين منهم ولا حول ولا قوة إلا الله العلى العظيم .

٤ - وليس صحيحاً أن تطبيق الشريعة لم يكن إلا في عهد النبي ﷺ وخلفائه الراشدين وإنما الصحيح أن ذلك أزهى عصور تطبيقها . ومما زالت بحمد الله تظل بلاد المسلمين على مدى أربعة عشر قرناً من الزمان زاهية زاهرة بأصولها المستقرة المستمرة . متجددة بفروعها التي لا يعقلها إلا العالمون^(١) ولا يسزال المسلمون يسعون إلى التجديد في تطبيقها ورفع أعلامها في كل شأن من شؤون الحياة وممارسة أحكامها علماً وعملاً . بعد أن صرفهم ما تعرضوا له من استعمار واحتلال من أُمم أخرى عن موالاة الأعمال والتطبيق . وأن ينصرفوا عن الدرس والحفظ تحقيقاً لوعد الله سبحانه : ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾

٥ - أصول هذه التشريعة قائمة مزدهرة محفوظة مجمدة أما فروعها المتجددة لتجربى بطرق الاستنباط الصحيحة في نطاق قول الله وإرشاده للمسلمين . ﴿ ولو رددوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الدين يستبطلونه منهم ﴾ .

٦ - ولا يحل قتال إنسان نطق بكلمة الإسلام (الشهادتين) بإدعاء علم وإيمانه ، ففي الحديث الشريف عن المقداد بن الأسود قال : « قلت يا رسول الله : أ رأيت أن لقيت رجلاً من الكفار فاقتلنا فعزل إحدى يدي بالسيف فقطعها . ثم لاذ بشجرة ، وقال إني أسلمت لله ، أأقتله بعد أن قالها... ؟ فقال النبي ﷺ : لا تقتله فإن قتلته فهو بمنزلك قبل أن تقتله وإنك بمنزله قبل أن يقولها » .

وفي حديث أسامة بن زيد قال : « بعثنا رسول الله ﷺ إلى الحرة من جهينة فصباحنا القوم على مياهم ولحقنا أنا ورسول الله ﷺ من الأنصار رجلاً منهم فلما غشينا قال : لا إله إلا الله .. فكف الأنصارى عنه ، وطعته برمحي حتى قتله ، فلما قدمنا المدينة بلغ ذلك النبي ﷺ فقال يأسامة : أقتله بعد أن قال لا إله إلا الله : قلت يا رسول الله إنما كان متعوذاً بها « أى معتصماً بها من السيف لا معتقداً بها » فقال : أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا ؟ » .

(١) . يعاينها سبحانه الله .

تعقيب اللجنة على محضرى الجلستين

وبعد : فقد تابعت اللجنة الأقوال الواردة بمحضرى الجلستين المرقومتين وعقبت على أهم ما جاء بهما من أقوال من الوجهة الفقهية الشرعية والأصول الإسلامية على الوجه التالى :

أولاً : تكفير الحاكم وقتاله . والإمارة ، وأصول الحكم

نحدث الشاهد عن هذه العناصر وساق بعض آيات القرآن الكريم وبعض الأحاديث النبوية الشريفة ، وتعقيباً على أقواله فى هذه العناصر وتفسيره نسوق فيما يلى بعض ما جاء فى السنة الصحيحة وأقوال العلماء فى تفسيرها ...

فى العلاقة بين الراعى والرعية

١ - فى العلاقة بين الراعى والرعية ومسلك هذه بالنسبة لذلك :

روى البخارى بسنده عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : « قال لنا رسول الله ﷺ : إنكم سترون بعدى أثره وأمورا تتكرونها » أى من الولاة والأمراء قالوا فما تأمرنا يا رسول الله : قال : أدوا إليهم حقهم وسلوا الله حقكم . قال ابن حجر فى كتابه الفتاح شرح البخارى تعليقا على هذا الحديث : أدوا إلى الأمراء حقهم الذى وجب لهم المطالبة به وقبضه سواء كان يختص بهم أو يعم . ثم قال ابن حجر : ووقع فى رواية للثورى : تؤدون الحق الذى عليكم أى بذل المال والواجب فى الزكاة والنفس والخروج إلى الجهاد عند التعيين ونحو ذلك وأضاف ابن حجر حديث يزيد بن سلمة الجعفى عند الطبرانى أنه قال : يا رسول الله .. أن كان علينا أمراء يأخذون بالحق الذى علينا ويمنعوننا الحق الذى لنا ، أنقلناهم ؟ قال : لا .. عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم .. وهذا الذى

رواه الطبراني رواه مسلم في صحيحه .

٢ - وفي أسلوب تغير المنكر : روى مسلم في صحيحه من حديث أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : يستعمل عليكم أمراء ، فتعرفون وتكفرون . فمن كره فقد برىء ومن أنكر فقد سلم ولكن من رضي وتابع . قالوا : يا رسول الله . ألا نقاتلهم ؟.. قال : لا ما صلوا وقال الإمام النووي في شرح هذا الحديث : فيه دليل على أن من عجز عن إزالة المنكر لا يأثم بمجرد السكوت عليه وإنما يأثم بالرضا والمتابعة . ثم اضاف النووي أن في الحديث دلالة على أنه لا يجوز الخروج على الحكام والولاء بمجرد ظهور الظلم أو الفسق ما لم يغيروا شيئاً من قواعد الإسلام .

ويؤيد هذا ما رواه مسلم في صحيحه من حديث عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « خيار أئمتكم الذي تحبهم ويحبونكم ويصلون عليهم » أى تدعون لهم « ويصلون عليكم وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم . قيل يا رسول الله أفلا نناذبهم بالسيف فقال : لا .. ما أقاموا فيكم الصلاة . وإذا رأيتم من ولائكم شيئاً تكرهونه فاكرهوا عمله . ولا تنزعوا أبداً من طاعته » .

٣ - الأمر بالصبر على ما يكره المرء من أميره : في حديث ابن عباس رضي الله عنهما الذي رواه البخاري عن رسول الله ﷺ قال : « من كره من أميره شيئاً فليصبر فإنه من خرج من السلطان شيراً مات ميتة جاهلية » .

وعلق ابن حجر على هذا الحديث بقوله : من خرج من السلطان شيراً وفي روايته من فارق الجماعة ، وهذا كناية عن معصية السلطان ومحاربه . وقال ابن أبي جمر : المراد بالمفارقة السعي في حل عقد البيعة التي حصلت لذلك الأمير ولو بأذى شيء . فكفى عن ذلك بمقدار الشبر لأن الأعداء في ذلك يؤول إلى سفك الدماء بغير حق . ونقل ابن بطال : اجماع الفقهاء على وجوب طاعة السلطان المتغلب والجهاد معه وأن طاعته خير من الخروج عليه لما في ذلك من حقن الدماء وتسكين الدهماء . قال : وحجتهم هذا الخبر وغيره مما يساعده ولم يستثنوا من ذلك إلا إذا وقع من السلطان الكفر

الصرح فلا تجوز طاعته في ذلك بل تجب مجاهدته لمن قدر عليها .

طاعة الحاكم واجبة درءاً للفتن والقتل

وقد أكد هذا المعنى النووي في شرح صحيح مسلم تعقيباً على حديث
أسيد بن حضير .

٤ - متى ينزع الولاية وكيف ؟.. روى البخارى ومسلم في صحيحهما من حديث جنادة بن أبى أمية قال : دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض قلنا : أصلحك الله حدث بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي ﷺ قال : دعونا النبي ﷺ فبايعناه فكان فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا ولا ننزع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان .

وعند أحمد والطبرانى من طريق عمير بن هانى عن جنادة : ما لم يأمر بك بأثم بواحاً . وفى رواية حبان بن أبى النضر : إلا أن يكون معصية لله بواحاً ..

وقد عرض ابن حجر في شرحه للجمع بين هذه الروايات فقال : «والذى يظهر حمل رواية الكفر على ما إذا كانت في الولاية وحمل رواية المعصية على ما إذا كانت المنازعة فيما عدا الولاية .. وعلق الإمام النووي بقوله : وأما الخروج عليهم وقتالهم فحرام بإجماع المسلمين وإن كانوا فسقة ظالمين وأجمع أهل السنة على أنه لا يتنزل السلطان بالفسق ويعمل ذلك بقوله : وسبب عدم انعزاله وتحريم الخروج عليه ما يترتب على ذلك من فتنه وإراقة الدماء وفساد ذات البين فتكون المفسدة في عزله أكثر منها في بقاءه .

هذه نصوص السنن واضحة وجلالها العلماء على هذا الوجه ، الأمر الذى يدل على حرص الإسلام على وحدة المسلمين وعلى تجنبهم أسباب الفتنة والفرقة فهو يفرض مبدأ السمع والطاعة إذا كان الحاكم لا يأمر بالمعصية

فإذا أمر بالمعصية التي عليها برهان لا يحتمل التأويل أو المعلومة من الدين بالضرورة فلا سمع ولا طاعة^(١).

وذلك غير مانع للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر نصحاً الله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم في غير افتراء أو تحرج ، وإنما «وقولوا للناس حسناً»^(٢).

الفرق بين الإسلام والإيمان

ثانياً : الإيمان والإسلام والفرق بينهما وتكفير الحاكم ومن يملك القول به أو الاستتابة كما جاءت في تعبير الشاهد- الخوارج - البينة الشرعية- والإقرار وتكراره .

١ - حقيقة الإيمان والإسلام

- الإيمان :

الإيمان في لغة العرب : هو التصديق مطلقاً .. ومن هذا القبيل قول الله سبحانه وتعالى في حكاية عن اخوة يوسف عليه السلام ﴿ وما أنت بمؤمن لنا ﴾ أى ما أنت بمصدق لنا فيما حدثناك به عن يوسف والذئب وقول النبي ﷺ في تعريف الإيمان « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره » ومعناه التصديق القلبي بكل ذلك ، وبغيره مما وجب الإيمان به .

والإيمان في الشرع : هو التصديق بالله وبرسله وبكتبه وبملائكته وباليوم الآخر وبالقضاء والقدر . قال تعالى : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يفرق بين أحد من رسله ﴾ .

(١) ما رأيكم بلجنة الأزهر في «حاكم قل لا سياسة في الدين ولا دين في السياسة»؟ وأباح الخمر والزبا وأهدر الحدود الشرعية الستة واتخذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين ؟ وأباح لامرأته أن يتقبلها علانية كارتو وصحن وولى عهد المجترة ؟

(٢) وما رأيكم في القانون الخاص بتجريم النصح في خطبة الجمعة ٢١١.

والإيمان بهذا تصديق قلبي بما وجب الإيمان به ، وهو عقيدة تملأ النفس بمعرفة الله وطاعته في دينه . ويؤيد هذا دعاء الرسول ﷺ « اللهم ثبت قلبي على دينك » وقوله لأسماء وقد قتل من قال لا إله إلا الله « هلا شققت قلبه » .

وإذا ثبت أن الإيمان عمل القلب وجب أن يكون عبارة عن التصديق الذي من ضرورته المعرفة ، ذلك لأن الله يخاطب العرب بلغتهم ، ليفهموا ما هو المقصود بالخطاب ، فلو كان لفظ الإيمان في الشرع مغايراً عن وضع اللغة بين ذلك رسول الله ﷺ كما بين أن معنى الركاة والصلاة غير ماهو معروف في أصل اللغة ، بل كان بيان معنى الإيمان - إذا غاير اللغة - أولى .

٢ - حقيقة الإسلام :

الإسلام : يقال في اللغة أسلم : دخل في دين الإسلام وفي الشرع كما جاء في الحديث الشريف : « أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت . وبهذا يظهر أن الإسلام هو العمل : بالقيام بفرائض الله من النطق بالشهادتين وأداء الفروض والانتفاء عما حرم الله سبحانه ورسوله .

فالإيمان تصديق قلبي فمن أنكر وجحد شيئاً مما وجب الإيمان به فهو كافر . قال تعالى : ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً ﴾ أما الإسلام فهو العمل والقول ، عمل الجوارح ونطق باللسان ويدل على المغايرة بينهما قول الله سبحانه : ﴿ قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ﴾

والحديث الشريف في حوار جبريل عليه السلام مع رسول الله ﷺ عن الإيمان والإسلام يوضح مدلول كل منهما شرعاً على ما سبق التنويه عنه في تعريف كل منهما وهما مع هذا متلازمان لأن الإسلام مظهر الإيمان .

متى يكون الإنسان مسلماً

٣ - متى يكون الإنسان مسلماً : حدد هذا رسول الله ﷺ في قوله « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، ويؤمنوا بي وبما جئت به . فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقهما وحسابهم على الله » وفي قوله « يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة .. ثم يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة » وهذا هو المسلم ، فمتى يخرج عن إسلامه ؟ وهل ارتكاب معصية بفعل أمر محرم أو ترك فرض من الفروض ينزع وصف الإسلام وحقوقه ؟ قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وفي حديث طويل لرسول الله ﷺ قال : « ذاك جبريل أتاني فقال : من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، قلت وإن زنا وإن سرق قال : وإن زنا وإن سرق ، هذه النصوص من القرآن والسنة تهدينا صراحة إلى أنه وأن كانت الأعمال مصدقة للإيمان ومظهراً عملياً له ، لكن المسلم إذا ارتكب ذنباً من الذنوب بأن خالف نصاً في كتاب الله أو في سنة رسول الله ﷺ لا يخرج بذلك عن الإسلام ، مادام يعتقد صدق هذا النص ويؤمن بلزوم الامتثال له وفقط يكون عاصياً وآثماً يخالفته في الفعل والترك .

بل إن الخير الصادق عن رسول الله ﷺ دال على أن الإيمان بالمعنى السابق منقذ من النار ، فقد روى أنس رضي الله عنه . قال : كان غلام يهودي يخدم النبي ﷺ فمرض ، فأتاه النبي ﷺ يعوده « يزوره وهو مريض » فقام عند رأسه فقال له : أسلم فنظر الغلام إلى أبيه وهو عنده فقال له أبوه أطمع أبا القاسم . فأسلم فخرج النبي ﷺ وهو يقول : « الحمد لله الذي انتقذه من النار ».

حقيقة الكفر ستر الحق

٤ - ما هو الكفر ؟ في اللغة كفر الشيء ستره أى غطاه .

والكفر شرعاً : أن يمجّد الإنسان شيئاً بما أوجب الله الإيمان به ، بعد إبلأغه إليه وقيام الحجة عليه وهو على أربعة :-

كفر إنكار بأن لا يعرف الله أصلاً ولا يعترف به وكفر جحود ، وكفر معاندة ، وكفر نفاق .. ومن لقي الله بأى شيء من هذا الكفر لم يغفر له ، قال تعالى : ﴿ ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وقد شاع الكفر فى مقابلة الإيمان ، لأن الكفر فيه ستر الحق ، بمعنى إخفاء وطمس معالمه ، وبأى هذا اللفظ بمعنى كفر النعمة ، وهو - بهذا - ضد الشكر ..

وأعظم الكفر جحود وحدانية الله ، باتخاذ شريك له ، وجحد نبوة رسوله محمد ﷺ .. وشريعته ، والكافر متعارف بوجه عام فيمن يمجّد كل ذلك .

وإذا كان ذلك هو معنى الإيمان والإسلام والكفر مستفاداً من نصوص القرآن والسنة كان المسلم الذى ارتكب ذنباً ، وهو يعلم أنه مذنب ، عاصياً لله سبحانه وتعالى ، معرضاً نفسه لغضبه وعقابه ، لكنه لم يخرج بما ارتكب عن ربة الإيمان وحقيقته ، ولم يزل عنه وصف الإسلام وحقيقته وحقوقه . وأما كانت هذه الذنوب التى يقتربها المسلم خطأ أو خطيئة ، كبائر أو صغائر ولا يخرج بها عن الإسلام ولا من عداد المؤمنين .

مصدق ذلك قول الله سبحانه : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ .. وقول رسول الله ﷺ : فيما رواه عبادة بن الصامت قال : « أخذ علينا رسول الله ﷺ ، ألا نشرك بالله شيئاً ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل أولادنا نعضه » أى لا يرمى أبجدنا الآخر

بالكذب والبهتان» فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أتى منكم حداً فأقيم عليه . فهو كفارة له . ومن ستر الله عليه فأمره إلى الله ، إن شاء عذبه ، وإن شاء غفر له . وبهذا يكون تفسير خلود العصاة في نار جهنم الوارد في بعض آيات القرآن الكريم .. مثل قوله تعالى : ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالداً فيها وله عذاب مهين ﴿ ويمكن تفسير هذا - والله أعلم - بالخلود الأبدي للمؤيد ، إذا كان العصيان بالكفر .. أما إذا كان العصيان بارتكاب ذنب كبير أو صغير خطأ دون إخلال بالتصديق والإيمان ، كان الخلود البقاء في النار مدة ما يحسب مشيئة الله وقضائه .

يدل على هذا أن الله سبحانه ذكر في سورة الفرقان عدداً من كبار الأوزار ثم أتبعها بقوله سبحانه : ﴿ إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً ، ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب إلى الله متاباً ﴾ وهذا لا يعنى الاستهانة بأوامر الله طمعاً في مغفرته . أو استهتاراً بأوامره ونواهيه فإن الله أغفر على حرماته وأوامره من الرجل على أهله وعرضه ، كما جاء في الأحاديث الشريفة ذلك هو الكفر وتلك هى المعصية ، ومنها تحدد الكافر ، والعاصى والفاسق ، وأن هذين غير ذاك في الحال وفى المآل .

هل يجوز تكفير المسلم

٥ - هل يجوز تكفير المسلم بذنوب ارتكبه ؟ أو تكفير المؤمن الذى استقر الإيمان في قلبه ؟.. ومن له الحكم بذلك إن كان له وجه شرعى ؟.. قال الله سبحانه ﴿ ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة ﴾ وفى حديث رسول الله ﷺ : ثلاث م أصل الإيمان : وعد منها الكف عن قال لا إله إلا الله . لا تكفروه بذنوب ، ولا تخرجوه من الإسلام بعمل . . . وقوله : لا يرمى رجلاً رجلاً بالفسق ، أو يرميه بالكفر إلا ارتدت عليه ، إن لم يكن صاحبه كذلك .

من هذه النصوص نرى أنه لا يحل تكفير مسلم بدينه بغيره : سواء كان الذنب ترك واجب مفروض ، أو فعل محرم منهي عنه ، وأن من يكفر مسلماً أو يصفه بالفسوق يرتد عليه هذا الوصف إن لم يكن صاحبه على ما وصف^(١).

٦ - من له الحكم بالكفر أو الفسق ؟.

١ - قال تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ۚ ۖ ﴾ وقال سبحانه ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ ۚ ﴾ وقال تعالى : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وفي حديث رسول الله ﷺ الذي رواه الزهري عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : سمع النبي ﷺ قوماً يتنازعون في القرآن (يعني يتجادلون في بعض آياته) فقال : إنما هلك من كان قبلكم بهذا ، ضربوا كتاب الله ببعضه ببعض ، وإنما نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضاً ، ولا يكذب بعضه بعضاً ، فما علمتم منه ، فقولوا وما جهلتم فيه فكلوه إلى عالمه .

هذا هو القرآن ، وهذه هي السنة ، كلاهما يأمر بأن النزاع في أمر من أمور الدين يجب أن يرد إلى الله ورسوله ، أي إلى كتاب الله وسنة رسوله ، وأن من يتولى الفصل وبيان الحكم هم العلماء بالكتاب والسنة^(٢) فليس لمسلم أن يحكم بالكفر أو بالفسق على مسلم وهو لا يعلم ماهو الكفر ولا ما يصير به المسلم مرتد كافر بالإسلام ، أو عاصياً مفارقاً لأوامر الله ورسوله . فالتدين للمسلمين جميعاً ، ولكن الدين وبيان أحكامه وحلاله وحرامه لأهل الاختصاص به وهم العلماء .

(١) مرة أخرى نسأل لجنة الأزهر : هم تصفون من يصرح قانوناً بعصر الخمر والانحجار فيها ويتهماً وشربها ويرى المتكبرين عليه في ذلك خارجين على القانون .. وم تصفون من عطل حدود الله ؟ وم تصفون من لا يبيح قانونه مسألة الزانية والزاني إذا اتفقا على ذلك ؟

(٢) وهذا التقرير هو فصلكم في تلك القضية بأصحاب الفضيلة .

ب : أما مصطلح الاستتابة الذى أورده الشاهد فهو من مصطلحات الخوارج إذ هم لا يرون العودة إلى الإيمان عند ارتكاب الذنب إلا بالتوبة^(١).

والتوبة عندهم (طقس) خارجى ، بمعنى أن تطلب التوبة من الذنب من شخص له صلاحية هذا المطلب من «عصمة» وغيرها . بحيث لو تاب المذنب سراً دون أن تطلب منه التوبة من صاحب العصمة لا تقبل . فلا بد من الاستتابة^(٢) ، وقد تعرض لهذه المحنة :

١ - على بن أبى طالب رضى الله عنه فقد طلبت منه التوبة من خطيئة التحكيم وقد قتله ابن ملجم أحد الخوارج بعد إذ لم ينزل على رأيهم .

٢ - الإمام أبو حنيفة رحمه الله عندما أجاز التحكيم ..

واصطلاح الاستتابة - كما تقدم - من مصطلحات الخوارج وهو يحمل معنى التسلط على الغير حتى الصلة بين الإنسان وخالقه^(٣).

التكرار فى الإقرار ليس لازماً شرعاً

ج : الدليل الشرعى «من بينة وإقرار»

تعرض الشاهد في إجابته على بعض الأسئلة إلى أن الإقرار كدليل قضائى يلزم فيه التكرار^(٤).

وهذا الجواب يناهض حكم الإقرار فى الشريعة فما كان التكرار فى الإقرار لازماً شرعاً والقصة التى ساقها لاثبت على أن التكرار ضرورى لصحة الإقرار والقضاء به ، وإلا لما قال لرسول الله لمن تتبعوا المقر بالزنا

(١) كذب يعود للذنب إلى ربه ؟ ألم يقل الله تعالى «وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون» .

(٢) من أين أخذ من كلامى ضرورة الاستتابة ؟

(٣) مكثنا شوهدت لجنة شيخ الأزهر من يدعو الناس إلى التوبة ليستين*امرهم 11

(٤) لم نقل بلزوم التكرار وإنما قلنا بإهتار ما انتزع من اعتوائت كرها لا طوعاً .

حين هرب من إقامة الحد : هلا تركتموه : إن ما جاء في هذه القصة وغيرها من حوار بين الرسول وبين المقر : لعلك لأمست ، لعلك قبلت ، إنما هو استبانة لحقيقة الزنا الموجب للحد وليس تكراراً للإقرار الذي هو في حقيقته إقرار إنسان بحق على نفسه للغير أو بارتكاب حد من الحدود .

ومتى كان الإقرار بحق للغير لم يقبل الرجوع عنه^(١)، وإنما يقبل الرجوع عن الإقرار إذ كان في حق من حقوق الله الخالصة كحد الزنا ، باعتبار أن الرجوع في هذه الحالة يعتبر شبه داري للحد عملاً بقول الرسول في القصة السابقة : « هلا تركتموه . ولقد تحدث الفقهاء عن الاكراه على الإقرار وقالوا ان الإكراه إذا كان ملجأً كالتهديد بالقتل وقطع عضو من الجسد عن يقين على ذلك كان الإقرار باطلاً في هذا المجال اما إذا كان مجرد تخويف^(٢) فلا يبطل به الإقرار وهو الإكراه غير الملجئ هذا ولم يشترط أربعة شهود إلا في حد الزنا أما باقي الحدود فيكفي شاهدان إذا لم يقر الجاني .

وما قال فالعدول إذن صحيح من المكروه على الإقرار وهو ما اكده به الشاهد من أن العدول عن الإقرار معلوم له في حق المقر ليس صحيحاً بإطلاق وفقاً لما تقدم بيانه من التفرقة بين ما إذا كان موضوع الإقرار حقاً لله تعالى خالصاً أو حقاً للناس أو لأحدهم^(٣) .

وأما قذف الرجل امرأته دون شهود إلا قوله فذلك ما جاء في الآيات ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، من سورة النور وما أطلق عليه الفقهاء اسم ... اللعان ...

(١) اسألكم بالله أهذا القول على أضلاعه ولو انتزع الاقرار . "تعليق الذي يجعل الولدان شياً ؟

(٢) ما رأيكم في تقرير الطب الشرعي وما ثبت للمحكمة على سبيل القطع واليقين من وقوع التعذيب الإجرامي ؟ الحمد لله أن المحكمة أهدرت ما أخذت من الاعترافات كرها .

(٣) لماذا سكرم عن ذكر جواز العدول عن الاقرار إذا كان ثمرة للاكراه يارجال البغوة الإسلامية ؟ ..

الجهاد ووسائله ووسائل تغيير المنكر

ثالثا : الجهاد ووسائله وتغيير المنكر ، التمكين في الأرض :

تحدث الشاهد عن الحديث الشريف ﴿ من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان ﴾ . وقال : إن استطعنا تغيير المنكر باليد فإنه لا يغفر لنا التقاعس واستطرد في بيان ذلك على الوجه المدون بالحضر . وحقيقة ان الأمر في هذا الحديث للإيجاب ، لأنه أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ووجوب هذا مقرر في القرآن والسنة وثابت بالإجماع ، وهو فرض كفاية إذا قام به البعض سقط الحرج عن الباقين ، وإذا تركه كل المسلمين مع التمكّن وعدم العذر والخوف اثموا ، وقد يصبح الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض عين ، كما إذا وجد مسلم في مكان فيه منكر ولا يعلم به سواه أولاً يتمكن من إزالته إلا هو .

والحديث قد رتب وسائل تغيير المنكر فبدأ بالتغيير باليد فإذا ترتب على هذا منكر أشد امتنع باليد وانتقل إلى التغيير باللسان ، فإن كان في هذا ضرر به أو بغيره انتقل التغيير إلى الإنكار القلبي وكراهية هذا المنكر وفاعله^(١) .

وقال الإمام النووي في شرحه على صحيح مسلم لهذا الحديث : وإن وجد من يستعين به على ذلك استعان ، ما لم يؤد ذلك إلى إظهار سلاح وحرب وليرفع ذلك إلى من له الأمر إن كان المنكر من غيره أو يقتصر على تغيير بفعله ذلك إلى من له الأمر إن كان المنكر من غيره أو يقتصر على تغييره بقلبه .

وقال إمام الحرمين رحمه الله : ويسوغ لأحد الرعية أن يصد مرتكب

(١) ألا يترتب على هذا التغيير القلبي ما يمكن أن يسمى بلفظ العصر «المقلومة السلبية» ومقتضاها عدم التصديق للحاكم المنحرف والقيود عن إسقاطه والحفلة بمقدمة .

الكبيرة إن لم يندفع عنها بقوله ، ما لم ينته الأمر إلى نصب قتال وشهر سلاح فإذا انتهى الأمر إلى ذلك ربط الأمر بالسلطان .. ومن هنا نأخذ : أن إزالة المنكر باليد والقوة إنما مردّه إلى ولي الأمر صاحب السلطة في ذلك والإنكار باللسان هو واجب كل مسلم له أهلية التمييز بين المنكر والمعروف ، ولا سيما العلماء الذين أشار إليهم القرآن في قوله تعالى : ﴿ فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ﴾ وقوله : ﴿ ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ﴾ (١).

ب : التمكن في الأرض :

عندما سئل الشاهد : هل لديك فكرة عن التمكن في الأرض ؟ قال : أن يستطيع الإنسان بناء الدولة المسلمة .. المتحدث عنها في قوله تعالى ﴿ الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ﴾

وتعقبيا على أقواله هذه وما بعدها في هذا الصدد ننقل ما رواه ابن أبي حاتم من أن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال فينا نزلت : ﴿ الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ﴾ فأخرجنا من ديارنا بغير حق ، إلا أن قلنا ربنا الله ثم مكنا في الأرض فأقمنا الصلاة وآتيناه الزكاة وأمروا بالمعروف ونهينا عن المنكر والله عاقبة الأمور ، ونقل أن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه خطب في الناس وتلا هذه الآية ثم قال : إلا إنها ليست على الوالي وحده ولكنها على الوالي والموالي عليه (٢) : ألا أنبئكم بما لكم على الوالي من ذلكم وبما للوالي عليكم منه إن لكم على الوالي من ذلكم أن يأخذ بحقوق الله عليكم وأن يأخذ لبعضكم من بعض .

(١) ابن دوزك يعلمه الدين وقد ظهر الفساد في البر والبحر .

(٢) مامعنى بناء الدولة المسلمة ؟ وهل هناك دولة على غير ما ؟! ألا انكم تصيرون المناسبات للفرح والحزن واللمز ولا ترون في شهادة الشاهد جهادا في سبيل الله . وآفة الرأي الموى !!

وأن يهديكم للتي هي أقوم ما استطاع ، وأن عليكم من ذلك الطاعة ..
ومن هذا البيان لأسباب نزول الآية وضع المراد منها وإنها ليست قاصرة على
الوالى بل هي للحاكم والمحكوم كل فى نطاقه .

حقيقة الاستخلاف فى الأرض

ويؤكد هذا المعنى قول الله سبحانه فى سورة النور : ﴿ وعد الله الذين
آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين
من قبلهم ويمكّن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم
أما يعبدوننى لا يشركون فى شيئاً ﴾ فقد وعد الله فى هذه الآية المؤمنين
الذين يعملون الصالحات من أمة القرآن أن يستخلفهم فى الأرض وأن يمكن
لهم دينهم الذى ارتضى لهم - الإسلام - وأن يبدلهم من بعد خوفهم أمة
ومعنى الاستخلاف فى الأرض القيام على عمارتها والإصلاح فيها وتحقيق
العدل بين الناس وليس بالهدم والقتل والإفساد .

ومعنى تمكين الدين ترسيخه فى قلوب المؤمنين حتى يقوموا بشعونه إيماناً
واعتقاداً لا شبهة فيه ، ومن تمكين الدين أيضاً التبصر فى شؤون الحياة من زراعة
وصناعة وتجارة حتى تستقر حياة المسلمين ويظهر الدين ويصير أمر المسلمين
من الخوف إلى الأمن ، وقد روى أن سبب نزول هذه الآية : أن رجلاً من
الصحابة قال يارسول الله : أبد الدهر ونحن خائفون هكذا ، أما يأتى علينا يوم
نأمن فيه ونضع عنا السلاح . فقال رسول الله ﷺ : لن تصبروا إلا يسيراً
حتى يجلس الرجل منكم فى الملأ العظيم ليست فيه حديدة وأنزل الله هذه
الآية ، وأظهر الله نبيه ﷺ على جزيرة العرب كلها ، فأمنوا ووضعوا
السلاح ، وظلوا كذلك آمنين فى إمارة أبى بكر وعمر وعثمان ، حتى كانت
الفتنه فى عهد هذا الأخير فأدخل الله عليهم الخوف .

ومن هذا يتضح أن تفسير الشاهد للتمكين فى الأرض بقوله هو أن
يستطيع الإنسان بناء الدولة المسلمة المخاطبة أو المتحدثة عنها ، هذا التفسير
لا يلتقى مع منطوق ذات الآية والآية الأخرى فى سورة النور ومع
أسباب النزول على الوجه الذى تقدم^(١).

هذا ولقد كان قول الشاهد في ذات الموضوع : ومن المناسب أن نقول أن النبي ﷺ : نهي عن سب الأصنام قبل أن يتمكن وأمر بتحطيمها بعد أن تمكن ثم ساق قول الله سبحانه : ﴿ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ وكأنا يريد الشاهد حسب سياق أقواله أن ينتهي إلى أن حكم هذه الآية قد انتهى بفتح مكة وتحطيم الأصنام^(١) وذلك خطأ في التأويل والتفسير^(٢) ، فقد اتخذ علماء أصول الفقه هذه الآية حجة على العمل بسد الدرائع فإذا أدى إزالة منكر إلى الوقوع في أشد منه وأفحش كان الواجب ترك هذا المنكر القليل اتقاء لما هو أشد منكراً منه^(٣) ، وهذا هو ما جرت به أحاديث رسول الله ﷺ في باب سد الدرائع ، من هذا قوله ﷺ : في الحديث الذي رواه عبد الله بن عمر ، إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه ؟ قال يسب الرجل أباه الرجل فيسب أباه ويسب أمه ، فالآية الكريمة : ﴿ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ أية محكمة لم ينته حكمها بفتح مكة كما قال الشاهد^(٤) ، وإنما هي أصل كبير من الأصول التي قام عليها التشريع الإسلامي على ما هو مبين تفصيلاً في كتب أصول الفقه .

إمارة المسلمين والشروط الواجب توافرها في الأمير

لما سئل الشاهد : هل لديك معلومات عن الشروط التي يجب توافرها فيمن يعين أميراً على المسلمين ؟ أجاب بإجابة عامة لا تفصل شرطاً ولا تمنع محظوراً .

-
- (١) وكَم من غالب قولاً صحيحاً وافقه من الفهم السقيم !!!
 (٢) لا أنا أريد ذلك ولا عبارتي بمعنى ذلك وإنما نسسبون ذلك من فهم سقيم بتصديق غايات لم تستدلها شهادتي من قريب ولا من بعيد .
 (٣) بل خطأ منكم في الفهم .
 (٤) فإن أمنت الأضرار فقد وجب تغيير المفكر وهذا فعله الرسول من تحطيم الأصنام يوم الفتح الأكبر وقبل ذلك أثر أعف الضررين فما الجليل الذي جاء به التقرير ... المجيب !!!
 (٥) أنا لم أقل ذلك .

ولما أعيد سؤاله محمداً : ألا يوجد شرعاً ما يتعين معه أن يكون الأمير مبصراً ؟ أجاب : يقول الله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرْ لَّا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ ولقد عين رسول الله عبد الله بن أم مكتوم الأعشى أميراً على المدينة في غزوة من الغزوات ، وكان دائماً يجله ويوقره ويلقاه بقوله : أهلاً بمن عاتبني فيه ربي... إلخ الاجابة على السؤال التالي . وهذه الاجابة لا تتفق مع الأحكام الشرعية لا جملة ولا تفصيلاً.. ذلك لأنه من الأمور المتفق عليها بين فقهاء المسلمين أن الشروط المعتبرة في الإمام أي الخليفة أو الوالي الحاكم سبعة منها سلامة الحواس من السمع والبصر واللسان ليصح معها مباشرة ما يدرك بها ، وقد عبر ابن قدامة في المغني في حديثه عن شروط القاضي : الكمال وهو نوعان كمال الأحكام وكمال الخلقة ثم قال : أن يكون متكلماً ، سميعاً لأن الأخرس لا يمكنه النطق بالحكم ولا يفهم جميع الناس إشارته والأصم لا يسمع قول الخصمين ، والأعمى لا يعرف المدعى من المدعى عليه والمقر من المقر له والشاهد من المشهود له .

وهذا الشرط سنده أن القضاة^(١) الذين ورد ذكرهم في القرآن^(٢) كلهم كانوا من المبصرين ، وأن رسول الله ﷺ لم يعين قضاة إلا من أصحابه البصر أما ما أشار إليه الشاهد بالنسبة لابن أم مكتوم وقد كان أعمى واستخلفه رسول الله ﷺ على المدينة أكثر من مرة فذلك نقل غير صحيح ، ويبدل على أن ابن أم مكتوم لم يستخلف أميراً وإنما استخلف إماماً للصلاة على ما جاء في كتب السيرة وغزوة بني سليم .

ولما قدم رسول الله ﷺ المدينة من بدر لم يبق إلا سبع ليال حتى غزا بنفسه - يزيد بنى سليم - واستعمل على المدينة سباع بن عرفة الغفاري أو ابن أم مكتوم ، وفي رواية أبي داود وأن استخلاف ابن أم مكتوم إنما كان

(١) تركوا القول في إمارة المسلمين إلى القول في القضاء .

(٢) من هم القضاة الذين ورد ذكرهم في القرآن ؟ وهل يقدح في يعقوب بنى الله بن إسحق بنى الله بن إبراهيم خليل الرحمن أنه قد ابيضت عيناه من الحزن ؟

على الصلاة بالمدينة دون القضايا والأحكام، فإن الضرير لا يجوز له أن يحكم بين الناس لأنه لا يترك الأشخاص ولا يثبت الأعيان ولا يدري لمن يحكم ولا على من يحكم.

وجاء بالمماش في ذات الغزوة: واستعمل على المدينة سباع بن عرفطة الغفاري وعلى الصلاة ابن أم مكتوم، بل كل غزوة استخلف فيها ابن أم مكتوم فهو على الصلاة فقط بناء على أن قضاء الأعمى غير صحيح.

وفي سيرة ابن هشام واستعمل ابن أم مكتوم على الصلاة بالناس هذا وقد روى أبو داود وأحمد وابن حبان بسند حسن عن أنس رضى الله عنه أن النبي ﷺ استخلف ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمى ولا تفيد كلمة «يؤم» إلا الإمامة في الصلاة.

وإذا كانت هذه هي نصوص كتب السنة والسيرة وكلها ناطقة بأن ابن أم مكتوم إنما كان يستخلفه الرسول ﷺ في الصلاة، لإمامة الناس، وليس على الولاية على المدينة والقضاء فيها حال غيابه، كان ما أجاب به الشاهد غير دقيق وما استشهد به من واقعة ابن أم مكتوم لا يشهد له، بل ينقضه الثابت في كتب السنة والسيرة.

شروط المجتهد، وما يجب توافره في العالم الذي يتصدى للفتوى:

وجهت إلى الشاهد الأسئلة التالية :-

١ - ما هي الشروط الشرعية الواجب توافرها في عالم مسلم يتأهل

للفتوى؟

٢ - ما هو المطلوب للعالم من العلم حتى يفتى؟

٣ - ألا يشترط في المسلم الذي يكون له حق الفتوى أن يكون كاملاً في دينه وخلقه ولا يخشى في الحق لومة لائم؟

٤ - هل يوجد في جمهورية مصر العربية عدد من العلماء المسلمين تتوافر فيهم شروط الاجتهاد الشرعية؟

٥ - هل توجد إجازة رسمية للأزهر تعطى للحاصل عليها حق الإفتاء والاجتهاد؟

٦ - يفهم من إيجابتك السابقة أن شهادات التخصص للأزهر الشريف تفسح الطريق أمام الحاصل عليها للبحث والتنقيب ثم الاجتهاد؟

والظاهر من الأسئلة الثلاثة الأولى أنها في مجملها قد طلبت من الشاهد بيان العناصر المؤهلة للفتوى، والمصادر التي يعتمد عليها، أو يأخذ منها، وما يجب أن يكون عليه المتصدي للإفتاء.

وفيما يلي الإجابة عن ذلك... عن الأسئلة ١، ٢، ٣. ومضمونها.
(من يتصدى للإفتاء؟)

من يتصدى للإفتاء في الإسلام؟

إن أمر الدين خطير وعظيم، من أجل هذا حرم الله القول فيه بغير علم، بل وجعله في المرتبة العليا من التحريم، ذلك - والله أعلم - قوله سبحانه: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَفِي الْفَوَاحِشِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمُ وَالْبَغْيُ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وذلك أيضاً - والله أعلم - قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴾.

ففي الآية الأولى: رتب الله الحكيم في تشريعه المحرمات بادئاً بأخفها الفواحش ثم مبينا ما هو أشد الإثم والظلم - ثم بكبيرها ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وهذا عام في القول في ذات الله وصفاته ودينه وتشريعه.

وفي الآية الأخرى: أبان الله سبحانه أنه لا يجوز للمسلم أن يقول هذا حرام وهذا حلال إلا إذا علم أن الله سبحانه وتعالى حرمه أو أحله وقد نبى رسول الله ﷺ في الحديث الصحيح أمره « بريدة » أن ينزل عنده إذا حاصروهم على حكم الله وقال: « فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتُصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا ، وَلَكِنْ أَنْزَلَهُمْ عَلَى حُكْمِكَ وَحُكْمِ أَصْحَابِكَ » وفي سنن أبي داود من حديث مسلم بن يسار قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ - « مَنْ قَالَ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَوَأَّيْتَا فِي جَهَنَّمَ وَمَنْ أَعْبَى بِغَيْرِ عِلْمٍ

كان إثمه على من افتاه ومن أشار على أخيه بأمر يعلم الرشد في غيره فقد خانته » ومن هذا نعلم خطر الفتوى بلون علم ، لأن الفتوى تعتبر شريعة عامة تشيع بين الناس فتعم المستفتى وغيره ، فوجب الالتزام بالإفتاء بنصوص الشريعة والتوقف إذا عز البيان .

ولقد كان من ورع الأئمة المجتهدين إطلاق لفظ الكراهة على ما يروونه محرماً محرزاً من القول بالتحريم الظاهر في أمر لم يقطع به نص شرعى وخروجاً من مظنة الدخول في نطاق قول الله سبحانه : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْزَقٌ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَاماً وَحَلَالاً قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا عَلَى اللَّهِ تَقْتَرُونَ ﴾ الحلال ما أحله الله ورسوله والحرام ما حرمه الله ورسوله .

آراء فقهاء المذاهب في مدى الأهلية للإفتاء

ومن ثم كان حتماً أن تتوافر فيمن يتصدى للإفتاء الأهلية التامة وقد اختلفت كلمة فقهاء المذاهب في مدى الأهلية للإفتاء .

ففي الفقه الحنفى : إنه لا يفتى إلا المجتهد .

فقد استقر رأى الأصوليين على أن المفتى هو المجتهد : فأما غير المجتهد ممن حفظ أو يحفظ أقوال المجتهدين ، فالواجب عليه إذا سئل أن ينسب القول الذى يفتى به لقائله على جهة الحكاية عنه ، وطريق نقل أقوال المجتهدين أحد أمرين :

الأول : أن ينقله من أحد الكتب المعروفة المتداولة نحو كتب محمد بن الحسن وأمثالها من التصانيف المشهورة ، لأنه وقتئذ بمنزلة الخبر المتواتر والمشهور .

الثانى : أن يكون له سند فيه بأن تلقاه رواية عن شيوخه ..

وفى الفقه المالكي : قال ابن رشد في صفة المفتى : إن الجماعة التى تنسب إلى العلوم وتتميز عن جملة العوام بالحفظ والفهم ثلاث طوائف .

الأولى : طائفة تبعت مذهب مالك تقليداً بغير دليل فحفظت مجرد أقواله وأقوال أصحابه في مسائل الفقه دون التفقه فيها للتعرف على صحيحها والبعد عن سقيمها ..

الثانية : طائفة تبعت المذهب لما بان لها من صحة الأصول التي انبنى عليها وحفظت أقوال إمامه وأقوال أصحابه في مسائل الفقه معانيها وعلمت صحيحها وسقيمها ولكنها لم تبلغ درجة معرفة قياس الفروع على الأصول .

الثالثة : طائفة تبعت المذهب لما انكشف لها صحة أصوله لكونها عامة بأحكام القرآن والسنة عارفة بالناسخ والمنسوخ والمفصل والمجمل والعام والخاص والمطلق والمقيد جامعة لأقوال العلماء من الصحابة والتابعين وفقهاء الأمصار . حافظة لما كان موضع وفاق وما جرى فيه الخلاف ...

ولا تجوز الفتوى للطائفة الأولى وإن كان لها العمل بما علمت وللطائفة الثانية أن تفتى بما علمته صحيحاً من قول إمام المذهب وغيره من فقهاءه .

أما الطائفة الثالثة فهي الأهل للفتوى عموماً :

ولى الفقه الشافعى : أن المفتين قسمان : مستقل وغير مستقل .

الأول : المفتى المستقل ، وشرطه معرفة أدلة الأحكام الشرعية من الكتاب والسنة والإجماع والقياس ، وما يشترط في هذه الأدلة ، ووجوه دلالتها واستنباط الأحكام فيها على ما هو مفصل في علم أصول الفقه ، واشتراط حفظ مسائل الفقه إنما هو في المفتى الذي يتأدى به فرض الكفاية ولا يشترط هذا في المستقل المجتهد .

الثاني : المفتى غير المستقل ، وهو المنتسب لأحد المذاهب ، تكون فتواه نقلاً لقول إمام المذهب أو أحد أصحابه المجتهدين ويتأوى به فرض الكفاية وله أن يفتى بما لانص فيه لإمامه تخريجاً على أصوله ، إذا توافرت فيه شروط التخريج وجهلتها : علمه بفقه المذهب وأصوله وأدلته تفصيلاً ووجوه القياس .

أما من يحفظ مسائل فقه المذهب دون بصر بالأدلة والأقيسة ، فهذا لا

تجوز له الفتوى إلا بما يجده منقولاً عن إمامه وتفرعات المجتهدين في المذهب ، وما لا يوجد منقولاً ويندرج تحت قاعدة عامة من قواعد المذهب ، أو يلتحق بفرع من فروعه ظاهراً لما أخذ جازت له الفتوى وإلا أمسك عنها .

وفي فقه مذهب الإمام أحمد بن حنبل : أن المجتهد الظان بالحكم لا يقلد غيره وأن من توافرت لديه أهلية الاجتهاد ولكنه لم يجتهد ، يختلف فيه ، والأظهر أنه لا يقلد ويلحق به من اجتهد بالفعل ولم يظن الحكم لتعارض الأهله أو غيره .

أما المتمكن في بعض الأحكام دون البعض ، فالأشبه أنه يقلد لأنه عامي من وجه ويحتمل أن لا يقلد لأنه مجتهد من وجه وفي أعلام الموقعين لابن القيم : « ولما كان التبليغ عن الله سبحانه يعتمد العلم بما يبلغ والصدق فيه ، لم تصلح مرتبة التبليغ بالرواية والفتيا إلا لمن اتصف بالعلم والصدق فيكون عالماً بما يبلغ صادقاً فيه ويكون مع ذلك حسن الطريقة مرضى السيرة عدلاً في أقواله وأحواله وأعماله متشابه السر والعلانية في مدخله ومخرجه وأحواله .

وأن يعلم قدر المقام الذي أقيم فيه ، ولا يكون في صدره حرج من قول الحق والصدق به ، فإن الله ناصره ومهديه .

خمس خصال لازمة لمن يعرض نفسه للفتيا

وقد روى عن الإمام أحمد بن حنبل قوله « لا ينبغي أن يجيب المفتي في كل ما يستفتي فيه ولا ينبغي للرجل أن يعرض نفسه للفتيا حتى يكون فيه خمس خصال .

إحداها : أن يكون له نية أى أن يخلص في ذلك لله تعالى ولا يقصد رياسة أو نحوها .

الثانية : أن يكون على علم وحلم ووقار وسكينة ، وإلا لم يتمكن من بيان الأحكام الشرعية .

الثالثة : أن يكون قوياً على ما هو فيه وعلى معرفته .

الرابعة : الكفاية وألا ييغضه الناس ، فإنه إذا لم يكن كفاية إحتاج إلى الناس وإلى الأخذ بما في أيديهم فيتضررون منه

الخامسة : معرفة الناس .. أى يجب عليه أن يعرف نفسية المستفتى ، وأن يكون ذا بصيرة نافذة يدرك بها أثر فتواه وانتشارها بين الناس .

ولقد أبرز الإمام الشاطبى ما ينبغى أن يكون عليه المفتى ، باعتباره هادياً مرشداً وأن فتواه مدار لإصلاح الناس فقال : المفتى البالغ ذروة الدرجة هو الذى يحمل الناس على المعهود الوسط فيما يلقى بالجمهور ، فلا يذهب بهم مذهب الشدة ، ولا يميل بهم إلى طريق الانحلال .

والدليل على صحة هذا أنه الصراط المستقيم الذى جاءت به الشريعة ، لأن مقصد الشارع من المكلف الحمل على التوسع من غير إفراط ولا تفريط ثم أورد الأدلة على هذا المذهب من سنة رسول الله ﷺ وأضاف أن الميل إلى الرخص فى الفتوى بإطلاق يكون مضاداً للمشي على التوسط كما أن الميل إلى التشديد مضاد له أيضاً .

ومن ثم كان على المفتى أن يعالج حال الناس بالرخص التى سهل الله بها لعباده كإباحة المحظورات عند الضرورات . فإذا أدت العزيمة إلى الضيق كانت الرخصة أحب إلى الله من العزيمة ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ وما جعل عليكم فى الدين من حرج ﴿ والذى يحلره المفتى أن يتحرى الفتوى بالقول الذى يوافق هوى المستفتى ، لأن اتباع الهوى ليس من المشقات التى يترخص بسببها .

والخلاف بين المجتهدين رحمة ، والشريعة حمل على الوسط ، لا على مطلق التخفيف ولا على مطلق التشديد ، ثم قال الشاطبى : إذا ثبت أن الحمل على المتوسط هو الموافق لقصد الشارع ، وهو الذى كان عليه السلف الصالح ، فلينتظر المقلد أى مذهب كان أجرى على هذا الطريق ، فهو أخلق بالاتباع وأولى بالاعتبار ، وإن كانت المذاهب كلها طرقاً إلى الله ولكن الترجيح فيها لابد منه لأنه أبعد من اتباع الهوى .

هذا ، فإذا كان المفتى لم تتوافر لديه أدوات الاجتهاد وشروطه فهل له أن يتخير من أقوال فقهاء المذاهب ما يكون أيسر للناس ؟

لا نزاع في أن المفتى إذا استطاع أن يميز بين الأدلة ويختار من فقه المذاهب المنقولة نقلاً صحيحاً على أساس الاستدلال كان له أن يتخير في فتواه ما يراه مناسباً ولكن عليه أن يلتزم في هذا بأربعة قيود .

الأول : ألا يختار قولاً ضعيفاً منه ..

الثاني : أن يختار ما فيه صلاح أمور الناس والسير بهم في الطريق الوسط دون إفراط أو تفريط .

الثالث : أن يكون حسن القصد فيما يختار مبتغياً به رضا الله سبحانه ، متقياً غضبه ، وغير مبتغٍ لإرضاء حاكم أو هوى مستفت .

الرابع : ألا يفتى بقولين معا على التخيير مخافة أن يحدث قولاً ثالثاً لم يقل به أحد ، ولا يجوز الفتوى في علم الكلام .. بل ينهى عنها ، ولا يجوز للمفتى أن يفتى فيما يتعلق باللفظ كالطلاق والأيمان والأقارب بما اعتاده هو من فهم تلك الألفاظ أو بمعناها لغة وإنما عليه أن يتعرف عرف أهلها والمتكلمين بها ويحملها على ما اعتادوه وعرفوه ، وإن كان الذي اعتادوه مخالفاً لحقائق هذه الألفاظ اللغوية ، لأن الإيمان وأمانها مبناهما العرف بمعنى أن ما تعارف عليه الناس من معنى اللفظ مقدم على حقيقته المهجورة ، وحقيق بالمفتى أن يكثر الدعاء بالحديث الصحيح « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون . أهدني لما اختلفت فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم »

ويقول إذا أشكل عليه شيء « يا معلم إبراهيم علمني » للخبر الوارد في ذلك .

المصادر التي يعتمد عليها المفتى والقاضي غير المجتهد :

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : وأما الاعتماد على كتب الفقه

الصحيحة الموثوق بها فقد اتفق العلماء في هذا العصر على جواز الاعتماد عليها لأن الثقة قد حصلت فيها ، كما تحصل بالرواية ولذلك ، فقد اعتمد الناس على الكتب المشهورة في النحو واللغة والطب وسائر العلوم لحصول الثقة وبعد التدليس .

ومن اعتقد أن الناس قد اتفقوا على الخطأ في ذلك فهو أولى بالخطأ منهم ، ولولا جواز ذلك لتعطل كثير من المصالح .

ومثل هذا ذكره القرافي في كتابه الأحكام في تمييز الفتيا عن الأحكام وتصرفات القاضي والإمام قال : كان الأصل يقتضى ألا تجوز الفتيا إلا بما يرويه العدل عن المجتهد الذى يقلده المفتى حتى يصح ذلك عند المفتى كما تصح الأحاديث عن المجتهد ، لأنه نقل في دين الله في الموضوعين ، وعلى هذا كان ينبغي أن يحرم ذلك غير أن الناس توسعوا في هذا العصر فصاروا يفتون من كتب يطالعونها من غير رواية وهو خطر عظيم في الدين وخروج عن القواعد غير أن الكتب المشهورة لأجل شهرتها بعدت بعداً شديداً عن التحرير والتزوير فاعتمد الناس عليها اعتماداً على ظاهر الحال .

ونقل المواق في التاج والإكليل قول ابن عبد السلام : مواد الإجهاد في زماننا أيسر منها في زمن المتقدمين لو أراد الله بنا الهداية . وقال الكمال بن الهمام الحنفى : إن طريق النقل عن المجتهد أحد أمرين : أما أن يكون له سند فيه أو يأخذه عن كتاب معروف تناولته الأيدي نحو كتب محمد بن الحسن لأنه بمنزلة الخبر المتواتر أو المشهور ، وبمثل هذا قال ابن نجيم المصرى الحنفى في كتابه البحر الرائق شرح كنز الدقائق التحقيق من الصلاحية للفتوى : روى الخطيب أبو بكر الحافظ البغدادى بسنده عن أنى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج في آخر الزمان رجال - وفي رواية قوم رعوس جهال يفتون الناس فيضلون ويضلون » .

وروى بسنده أيضاً عن مالك قال : « أخبرنى رجل أنه دخل على ربيعة ابن عبد الرحمن فوجده يبكى فقال : ما يبكيك ؟ وارتاع لبكائه فقال : أدخلت عليك مصيبة ؟ فقال : لا ولكن استفتى من لا علم له وظهر في الإسلام أمر عظيم » .

ثم عقب الشيخ أبو بكر الحافظ رحمه الله بقوله : ينبغي لإمام المسلمين أن يتصفح أحوال المفتين ، فمن كان يصلح للفتوى أقره عليها ومن لم يكن من أهلها منعه منها ، وتقدم إليه بألا يتعرض لها وأوعده بالعقوبة إن لم ينته عنها وقد كان الخلفاء من بنى أمة ينصبون للفتوى بمكة في أيام الموسم قوماً يفتونهم ويأمرون بألا يستفتى غيرهم .

وروى أيضاً بسنده عن محمد بن سماعة قال : سمعت أبا يوسف يقول : سمعت أبا حنيفة يقول : من تكلم في شيء من العلم وتقلده وهو يظن أن الله لا يسأله عنه ، كيف أفتيت في دين الله ؟ فقد سهلت عليه نفسه ودينه . وفي ذات الموضوع أيضاً قول الإمام أبي حنيفة : لولا الفرق من الله تعالى أن يضع العلم ما أفتيت أحداً يكون له المهنا وعلى الوزر .

وقد نقل ابن نجيم الحنفي في البحر الرائق عن الروض أنه ينبغي للإمام أن يسأل أهل العلم المشهورين في عصره ممن يصلح للفتوى لمنع من لا يصلح ويتوعده بالعقوبة إذا عاد .

كما نقل الهوتى الحنبلي في كتابه كشف القناع قول الخطيب البغدادي : وينبغي للإمام أن يتصفح أحوال المفتين ، فمن صلح للفتيا أقره ومن لا يصلح نهاه ومنعه وحكى ما نقل عن الإمام مالك من أقوال في هذا الشأن .

ومن هذا الفقه نستبين أن الفتوى خطيرة الأثر . وقد قيل : إن حكم الله ورسوله يظهر على أربعة ألْسنة : لسان الراوى ، ولسان المفتى ، ولسان الحاكم (القاضي) ، ولسان الشاهد .

فالراوى يظهر على لسانه حكم الله ورسوله ، والمفتى يظهر على لسانه معناه وما استنبطه من لفظه والحاكم يظهر على لسانه الإخبار بحكم الله وتنفيذه ، والشاهد يظهر على لسانه الإخبار بالسبب الذى يثبت حكم الشارع^(١) .

(١) وأنا شاهد بالجنة شيخ الأزهر الشيخ جاد الحق على جاد الحق [!!!]

والواجب على هؤلاء الأربعة أن يجتنبوا بالصدق المستند إلى العلم فيكونوا عالين بما يجتنبون به صادقين في الأخبار به ، ومن التزم الصدق والبيان منهم في مرتبته نوره الإله في علمه ووقته ودينه ودنياه ، وكان مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ، ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما .

هذه هي الشروط الواجب توافرها في المفتي :

• **والخلاصة :** أنه يتعين على من ينظر في الأدلة الشرعية لاستنباط الأحكام منها سواء كان مجتهداً مطلقاً أو مقيداً أن تتوافر فيه الأمور التالية :

أولاً : الشروط العامة : وهي البلوغ والعقل والإسلام

ثانياً : شروط المجتهد المطلق : أن يعرف اللغة العربية معرفة تمكنه من تفسير القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة ، وكما قال الإمام الغزالي في ذلك : حتى يميز بين صريح الكلام وظاهره ومجمله وحقيقته ومجازه وعامه وخاصة وحكمة ومتشابهة ومطلقة ومقيدة ونصه وفحواه ثم قال : « وعلى قدر فهم الباحث في الشريعة لأسرار البيان العربي تكون قدرته على فهم واستنباط الأحكام الشرعية من نصوصها » هذا وليس المراد من العلم باللغة العربية واشتراط هذا في المجتهد أن يكون حافظاً وجامعاً كالمقدمين من أئمة اللغة إنما المراد أن يكون فهمه صحيحاً على وفق أساليب اللغة .

٢ - أن يكون على علم بالقرآن الكريم ، لأنه الأصل في التشريع الإسلامي بأن يتفهم لغة وشريعة ويحيط به ، ولا يشترط حفظه لجميع آيات الكتاب الكريم ، بل يكفي في ذلك أن يعرف مواضع آيات الأحكام الشرعية العملية في القرآن الكريم .

وقد عني بعض العلماء بجمع آيات الأحكام وتفسيرها في كتب خاصة ، ومنهم أبو بكر أحمد بن علي الجصاص المتوفى سنة ٣٧٠ هـ وأبو بكر بن العربي المتوفى سنة ٥٤٣ هـ وأبو عبد الله القرطبي المتوفى سنة ٦٧١ هـ في كتابه الجامع لأحكام القرآن ، وقد اختص آيات الأحكام بمزيد من العناية بأبان الأحكام المستفادة من كل آية منها مع بيان مذاهب العلماء .

الأحكام بمزيد من العناية فأبان الأحكام المستفادة من كل آية منها مع بيان مذاهب العلماء .

هذا ويجب أن يكون المجتهد على علم بالناسخ والمنسوخ من القرآن وأن يكون عالماً إجمالاً بما اشتمل عليه القرآن الكريم .

٣ - أن يعرف المجتهد السنة النبوية الشريفة بمعرفة طرقها وصولها ورواياتها من تواتر أو شهرة أو آحاد . وحكم كل منها ، وحال الرواة من جرح وتعديل لتمييز الصحيح من الفاسد والمقبول من المردود ، وأن يعرف معانيها لغة وشرعاً ، على نحو ما تقدم في الشرط السابق ..

وقد اختلف العلماء في القدر الذى يلزم المجتهد العلم به ، والصواب أنه لكي يصل العالم إلى درجة الاجتهاد في الشريعة يجب أن يعرف أحاديث الأحكام التى شملتها كتب السنة وهى الستة المشهورة وغيرها ممن نحا نحوهم .

وكما عنى الفقهاء بآيات الأحكام في القرآن الكريم عنواناً كذلك يجمع أحاديث الأحكام وتبويبها حسب أبواب الفقه وشرحها ومن أهم هذه المصنفات - عدا الكتب الستة المشهورة - معانى الآثار للطحاوى ، ومتقى الأخبار لأبن تيمية المتوفى سنة ٦٢١ هـ وهو جد ابن تيمية المشهور ، وقد شرح هذا الكتاب محمد بن على الشوكانى في كتاب سماه نيل الأوطار ، وكتاب بلوغ المرام للمحافظ ابن حجر العسقلانى وشرحه سبل السلام للصنعائى .

٤ - اتفق علماء الأصول على أنه يشترط في المجتهد أن يكون على علم بالوقائع المجمع على حكم فيها مثل أصول الفرائض ، والموارث ، والمهرمات ...

وليس المقصود بهذا الشرط أن يستظهر المجتهد كل مواضع الإجماع حفظاً في جميع أحواله بل حين يتصدى للدراسة مسألة ليستين فيها الحكم الشرعى ، ويلزم أن يكون كذلك على علم بمواضع الخلاف بين الأئمة ، يمكنه الموازنة بين الصحيح وغير الصحيح والقريب من الكتاب والسنة

والمفارقة لها .

وقد عنى فقهاء كثيرون بجمع الآراء في دراستهم الفقهية ، فمنهم من جمع أقوال الصحابة واختلافهم ومنهم من جمع أقوال فقهاء الأمصار ، من هذه الكتب : المغنى لابن قدامة الحنبلى ، والمحلى لابن حزم الأندلسى والمهذب للشيرازى وشرحه للنووى ، وشرح سنن الأحكام ، وبداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد .

٥ - معرفة القياس :

قال الإمام الشافعى : ان الاجتهاد هو العلم بأوجه القياس وطرائقه .. ويقتضى ذلك معرفة ثلاثة أمور :

أولها : العلم بالأصول من النصوص والعلل التى قامت عليها أحكام هذه النصوص .

ثانيها : معرفة قوانين القياس وضوابطه ، مثل أوصاف العلة .

ثالثها : معرفة الطرق التى سلكها السلف فى تعرف علل الأحكام والأوصاف التى اعتبروها أساساً لاستخراج الأحكام الفقهية .

٦ - معرفة مقاصد الأحكام :

وتتمثل هذه المقاصد فى الشريعة الإسلامية فى الرحمة بالعباد ، إذ هى المقصد الأصل للرسالة المحمدية ، يشير إلى هذا قوله تعالى ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ وهذه الرحمة التى جاءت فى هذه الآية على سبيل الحصر رحمة عامة اقتضت أن تكون شريعة الإسلام قائمة على رعاية المصالح بالمراتب الثلاث : الضروريات ، ثم الحاجيات ثم التحسينات وكذلك اقتضت تخير اليسر ورفع الحرج .

٧ - العلم بأصول الفقه مع صحة الفهم .

ويدون ذلك لا يصل الفقيه إلى استنباط الأحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية ومع كل ذلك لابد من صحة الفهم وحسن التقدير ، لأن ذلك

أداة المجتهد الذاتية التي تمكنه من استخدام كل المعلومات والعلوم التي حصلها.

هل في مصر علماء تتوافر فيهم شروط الإفتاء ؟

وبعد أن أوضحنا فيما سبق ما يتعلق بالأسئلة الأولى الموجهة إلى الشاهد عن الشروط الواجب توافرها فيمن يتصدى للفتوى وما يجب أن يكون عليه المسلم الذي له حق الفتوى من أهلية علمية وخلقية ودينية^(١) نتحدث عن باقي الأسئلة التي وجهت للشاهد في هذا الصدد وهي :

- هل يوجد في جمهورية مصر العربية عدد من العلماء الذين تتوافر فيهم شروط الاجتهاد الشرعية ؟

- هل توجد إجازة رسمية للأزهر تعطى للحاصل عليها حق الإفتاء والاجتهاد ؟

يفهم من إجابتك السابقة أن شهادات التخصص للأزهر الشريف تفسح الطريق أمام الحاصل عليها للبحث والتفتيش ثم الاجتهاد ؟

وواقع الأمر أن التعرف على هؤلاء العلماء الذين تتوافر فيهم شروط الاجتهاد شرعاً أمر ليس باليسير، ومع هذا فإنه يوجد من أعضاء مجلس مجمع البحوث الإسلامية نخبة من العلماء المؤهلين للاجتهاد بشروطه سألقة الذكر.

كما يتوافر لدى الكثير من العلماء الأهلية للفتوى فيما يطرأ للناس من أمور دينهم المنصوص عليها في العبادات والمعاملات التي يمكن الرجوع في شأنها إلى مصادرها الموثوق بها من كتب الفقه الإسلامي وأصوله التي مارسوها دراسة وتدريراً واستظهروا مصطلحاتها. هذا وقد درجت القوانين المنظمة للأزهر على النص على الصلاحية للإمامة والخطابة والتدريس في المساجد والقرى والأمصار للحائز على شهادة العالمية وتولي وظائف القضاء والإفتاء إذا كان حنفياً المذهب .

(١) وهكذا فصلنا في مقام البحث والدرس وأجملت في مقام الشهادة .

ونص القانون رقم ٤٩ لسنة ١٩٣٠ على إنشاء كليات الشريعة وأصول الدين واللغة العربية وإنشاء أقسام التخصص لها .

كما نهر على الشهادات الدراسية التي تمنحها هذه الكليات وأقسام التخصص وعلى أن الحائزين للشهادة العالمية يكونون أهلاً للتدريس في المساجد ووظائف الخطابة والإمامة وأن الحائزين لشهادة العالمية من قسم التخصص في التدريس يكونون أهلاً للتدريس في المعاهد الدينية وفي مدارس الحكومة ، وأن الحائزين لشهادة العالمية من قسم التخصص في القضاء يكونون أهلاً للوظائف القضائية بالمحاكم الشرعية والإفتاء ، وإن الحائزين لشهادة العالمية من قسم التخصص في الوعظ والإرشاد أهل لوظائف الوعظ والإرشاد .

ولاشك أن أهلية القيام بهذه المهام الفنية الدينية أو العلمية الثابتة بتلك القوانين تستتبع أهلية الإفتاء للعامة في الأمور الدينية من هؤلاء العلماء الذين حصلوا على تلك الشهادات الدراسية ومارسوا وتمرسوا بعلوم الشريعة .

مهام الدعوة للعلماء المؤهلين

هذا وقد صلب القانون رقم ١٠٣ لسنة ١٩٦١ بشأن إعادة تنظيم الأزهر والهيئات التي يشملها ونص في المادة ٣٠ على أن من مهام جامعة الأزهر ان « .. وتعمل على تزويد العالم الإسلامي والوطن العربي بالعلماء العاملين الذين يجمعون إلى الإيمان بالله وبالثقة والنفس وقوة الروح والتفقه في العقيدة والشريعة ولغة القرآن كفاية علمية وعملية ومهنية لتأكيد الصلة بين الدين والحياة والربط بين العقيدة والسلوك .. »

وهذا النص يستتبع أن يتولى هؤلاء العلماء مهام الدعوة إلى الله بالوعظ والإرشاد والافتاء وذلك بعد أن يكونوا قد تأهلوا بالدراسة التخصصية والممارسة العملية فوق ما ينبغي توافره من حسن الفهم والقصد وقوة الدين بما يتحتم أن يكون عليه العالم المتخصص في علوم الإسلام وشريعته حيث أشار القرآن الكريم إلى أن هذا العالم المتخصص هو المراد للمسلمين في

الفتوى والتعليم .. ﴿ ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه
الذين يستطيعونه منهم ﴾ وقوله تعالى .. ﴿ قلولا نفر من كل فرقة منهم
طائفة ليثقفوها في الدين وليندرؤا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم
يحذرون ﴾ .

فهذه النصوص وغيرها ترخص للعالم الذي تأهل ومارس العلوم الشرعية
أن يقول للناس في الإسلام قولاً حسناً ، وبذلك تكون هذه الشهادات مجرد
مسوغ للممارسة ، مع الاستمرار في الدراسة ، وصولاً إلى الإجازة
والتمعق في الفهم والاستيعاب أملاً في حسن التطبيق لأحكام الإسلام ، كما
تشير إليه هذه الآيات من القرآن الكريم ، وكما جرى عليه أصحاب رسول
الله ﷺ فما كان يتصدى للفتوى ويبان الحكم الشرعى إلا من تأهل لذلك
بملازمة الرسول والاستماع إليه ، واشتهر بحسن الفهم وقوة الحفظ والمعرفة
بمقاصد الشرع ، وإلا فكف من طبيب أجهز على مريضه بسوء طبه ، وقلة
خبرته ، وانحرافه عن فهمه ، فيحذر الذين يخالفون عن أمر الله ، ويقولون
في الإسلام بغير علم ، ﴿ وليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو
يصيبهم عذاب أليم ﴾

ذلك ما ألفت إليه المذكرة الإيضاحية للقانون ١٠٣ لسنة ١٩٦١ حيث
تحدثت عن ذات المادة ٣٠ منه في شأن مهمة جامعة الأزهر فقالت :
« تعمل على تزويد العالم الإسلامي والوطن العربي بالعلماء الذين يجمعون
التفقه في العقيدة والشرعة ولغة القرآن كفاية علمية وعملية ومهنية تؤهلهم
 للمشاركة في كل أنواع النشاط والإنتاج والريادة والقنوة الطيبة والدعوة
 إلى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة ..

ونص المادة يعطى - بصفة عامة ، وعلى ما أفصحت عنه المذكرة
الإيضاحية في هذه الفقرة وغيرها - الإطار العام الذي ارتآه القانون لمهمة
العلماء الذين يتخرجون في جامعة الأزهر في مجال العمل العام في الثقافة
والدعوة والإفتاء إلى جانب العمل الوظيفي التخصصي المنوط بهم ، والذي
حددت القوانين الأخرى ، فهذا النص في جملة وعمومه قد حوى ما

أشارت إليه القوانين السابقة على هذا القانون من مهام لعلماء الأزهر التي أشير إليها فيما سبق .

قانون الأحوال الشخصية والعلماء الثلاثة

رابعاً- قانون الأحوال الشخصية رقم ٤٤ لسنة ٧٩ وحديث الشاهد عنه .

لقد قال الشاهد : إن العلماء الثلاثة الذين أيدوا قانون الأحوال الشخصية المرقوم قد اجتهدوا في موضع النص مع أنه من المقرر أنه لا اجتihad مع النص ، وبذلك عطلوا النص ، وحظروا المباح شرعاً وأباحوا المحظور شرعاً ، وليس هذا خلافاً في الرأي ، وإنما خطأ ترتب عليه تعطيل النص الشرعي «القرآن» برأى شخصي لا سند له .

والشاهد إنما يتحدث عن نص الفقرة الثانية من المادة «٦ مكرر» من القرار بقانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ التي جرت بأنه «ويعتبر إضراراً بالزوجة اقتران زوجها بأخرى بغير رضاها ولو لم تكن اشترطت عليه في عقد زواجها عدم الزواج عليها ، وكذلك إخفاء الزوج على زوجته الجديدة أنه متزوج بسواها ، وهذا النص جاء استمراراً لما جرى عليه التشريع في مصر منذ صدور القانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٠ ومن بعده القانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩ بإجازة طلب التطلق للضرر^(١) وغيره مما استقاه هذان القانونان من أقوال من غير فقه المذهب الحنفى الذى يعد القانون الموضوعى لمسائل الأحوال الشخصية على نحو ما جرت به عبارة المادة ٢٨٠ من لائحة ترتيب المحاكم الشرعية بالرسوم بقانون رقم ٧٨ لسنة ١٩٣١ .

وقد جاء بالملذكرة الإيضاحية للقرار بقانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ :

ولما كانت مشكلة الجمع بين أكثر من زوجة مشكلة إجتماعية فإن المشروع رأى اعتبار الجمع من قبيل إيذاء الزوجة أو الزوجات القائم

(١) هل فيما أباحه الله من تعدد الأزواج «الزوجهات» شروطه الشرعية ضرر؟؟

زواجهن فعلاً فأعطاها وأعطاهن الحق في طلب التفريق^(١)، إذا أخفى الزوج وقت الزواج الجليد أنه متزوج ، وما اختاره المشروع يمتاز بأنه في نطاق الشريعة ، ولا يخرج على أصولها^(٢)، وهو في الوقت ذاته لا يبقى على مشكلة تعدد الزوجات إلا برضا الزوجات أنفسهن ، ومستند هذا ما أوضحه ابن القيم تحريماً على قواعد الإمام أحمد رحمه الله وقواعد فقه أهل المدينة بناء على الحديث الشريف الذي رواه مالك في موطأه وأخرجه ابن ماجه والدارقطني في سننهما ، وهو قاعدة من قواعد الإسلام ، فقد أوقى رسول الله ﷺ جوامع الكلم فقال « لا ضرر ولا ضرار »^(٣).

وهذه قاعدة من أركان شريعة الإسلام تشهد لها نصوص كثيرة من الكتاب والسنة ، وهي سند لمبدأ الاستصلاح في درء المفساد وجلب المصالح ، وهي عدة الفقهاء وعمدتهم وميزانهم في تقعيد الأحكام الشرعية للحوادث يأخذ منها الفقه في كل زمن ما يظهر صنوف الضرر والضرار .

وحين نعود إلى الفقه المالكي نجد أنه قد تواردت الكتب على هذه القاعدة في شأن الطلاق وإن اختلفت في بيان الأمثلة بين مقل منها ومكثر ، فهي أمثلة للقاعدة وليست حصراً لأحكامها ولا لمدى انطباقها بل ذلك إلى حوادث الزمن ومقتضيات الأحوال ، ففى الفقه قول بعضهم^(٤) «ولا التطلق طلبة بائنة بثبوت الضرر ، وإن لم يتكرر ، ومثلوا له بقولهم : كقطع كلامه عنها أو تولية وجهه عنها في الفراش».

وجاء في مواهب الجليل شرح مختصر خليل وعلى هامشه كتاب التاج والإكليل : «ولها التطلق للضرر ، قال ابن فرحون في شرح ابن الحاجب : الضرر قطع كلامه عنها وتحويل وجهه في الفراش عنها^(٥)» ، وإثار

(١) لا بأس أن يكون التفريق بطريق الخلع لا بطريق التطلق على الزوج والفرق بينهما كبير والأول حلال مشروع والثاني باطل قطعا وهو ما أباحه القانون ٤٤ لسنة ١٩٧٩ .

(٢) كذب والبراء أداته تقرير مفوض الدولة ورجع عنه أخيراً مجلس الشعب .

(٣) إذا كان التصدد ضرراً وضراراً فلما ذا فعله رسول الله ﷺ .

(٤) أين المخطوف عليه . وما هذا الكلام الممزق ؟

(٥) ما معنى واهجرهون في المضاجع ؟

امراً عليها ، وضربها ضرباً مؤلماً^(١) ، وليس من الضرر منعها من الحمام والنزهة وتأديبها على ترك الصلاة وفعل التسرى». وفي ذات الموضع من الهامش من كتاب التاج والإكليل - بعد نقل مثال ما سبق - قال : وانظر إذا كان لها شرط في الضرر ، قال في السليمانية : إذا قطع كلامه عن الزوجة أو حول وجهه عنها في فراشها ، فذلك من الضرر بها ، ولها الأخذ بشرطها . وقال والمتيطى إذا أثبت أنه يضر زوجته وليس لها شرط ، فقبل أن لها أن تطلق نفسها ، وإن لم تشهد البيعة بتكرار الضرر . قال : ويستوى على القول الأول من شرط الضرر ومن لم يشترط .

وهذه قاعدة فقه للإمام مالك ومنها يتضح ما قالته المذكرة الإيضاحية من أن هذه المادة تحريج على قواعد أهل المدينة ، وفرق بين التخريج والنص . وفي فقه الإمام أحمد بن حنبل جاء في كتاب المغنى لابن قدامة بعنوان مسألة :

وإذا تزوجها وشرط لها ألا يخرجها من دارها وبلدها فلها شرطها ، لما روى عن النبي ﷺ إنه قال : « إن أحق ما أوفيم به من الشروط ما استحلفتم به الفروج ».

وإن تزوجها وشرط لها ألا يتزوج عليها فلها فراقه إذا تزوج عليها ، وبعد أن تحدث ابن قدامة في الشروط في النكاح وبيان الخالفين والمذاهب في هذا الموضع قال وقولهم إن هذا يحرم الحلال ، قلنا : لا يحرم حلالاً ، وإنما يثبت للمرأة خيار الفسخ إن لم يف لها ، وقولهم : ليس من مصلحته «أى العقد» قلنا : لا نسلم ذلك . فإنه من مصلحة المرأة ، وما كان من مصلحة العاقد ، كان من مصلحة عقده .. ولا شك أن هذه النقول من فقه المذهبين تشير إلى أن هذا الحكم جاء تحريجاً على قواعد الأمامين الجليلين ، مالك وأحمد بن حنبل ، بل إن الفقه المالكي يميز للزوجة في حال الضرر وثبونه «الطلاق» ولو لم تشترطه ، والتخريج غير النص ، وهو اصطلاح أصولي . ومؤداه أن ما تهدى إليه قواعد فقه المذهب أو فروعه يجرى عليه حكمها وعبر كالتنصوص .

(٢) وما معنى «واضربوهن» .

هل حقا أعملوا الرأى فيما فيه نص

وإذا كان ذلك^(١) فإن ما أثاره الشاهد الشيخ صلاح أبو إسماعيل بقوله :
«إنهم أعملوا الرأى فيما فيه نص، بما ترتب عليه حظر المباح، وإباحة
المحظور»...

يعتبر هذا القول منه ادعاء لا سند له ، ولا أساس له من الصحة ..
هذا فضلا عن أن الضرر المعنى في هذا الحكم معياره شخصى، ولما كانت
المرأة سريعة الانفعال غالباً، فقد وقت لها القانون فترة تتروى فيها وتهدأ
عاطفتها، وقد يذهب غضبها، وتستقر مع زوجها بالرغم من تزوجه بأخرى
فليس الضرر - وإن افترض النص وقوعه - إلا مجزأ لطلبها التطليق إذ لم يجعل
النص ذات العقد - عقد الزواج بالأخرى - فرقاً بين الزوجين^(٢).

وقد يقال - وقد قيل فعلاً - إن هذا لم يفعله رسول الله ﷺ ولا
أصحابه ولا التابعون ، وذلك حق واقع ، لأن هؤلاء كانوا يتزوجون
علانية^(٣) بل كان أحدهم يزوج ابنته أو أخته إلى صاحبه وترضى الأولى أو
الأوليات - شأن البيعة فإذا امتد الزمن وجاءت زوجة لا ترضى بأن تكون
لها ضرة ، قيل لزوجها ، بل أمسكها وقل لها من الحزم أن تكون لك هذه
الضرة ، ونهت بذلك القواعد العامة في الإسلام دفع الضرر والضراز .
﴿ لا ضرر ولا ضرار ﴾ ولا تمسكوهن ضرارا لاعتدوا^(٤) ، فليس

(١) لم يكن ذلك صحيحا .

(٢) لكن النص القانوني ألزم القاضي إن يحكم بالطلاق وإن رفض الزوج ذلك متى طلبته الزوجة
الأولى دون أن تتوفر الأسباب الشرعية .

(٣) إن العلانية تتحقق بشهادة شاهدين عدل .. وهذا الشرط قائم وإن أخفى الزوج عن امرأته
الأولى لسبب أو لآخر .

(٤) أيما شرعه ﷺ ضرر ؟ أيما شرعه الله ضرر ؟ ما هكلا هو الإسك ضرارا ؟ ولا حول ولا

قوة إلا بالله العلى العظيم !!!

من العشرة بالمعروف المأمور بها في القرآن إمساك الزوجة بالرغم عنها ، وليست كل زوجة تقبل أن تكون لها شريكة أو شريكات في زوجها^(١).

وذلك هو الأساس الفقهي لنص المادة (٦ مكرر) من القرار بقانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ ويبدو أنه لم يتضح في نظر الشاهد واختلط عليه أمر الطلاق للضرر ، بالخلع ، وهذا الأخير له حكمه ومواضعه المبينة في محلها من كتب الفقه ، ف يرجع إليها خشية الإطالة ، كما يبدو أنه لم يستوعب نصوص الفقه في هذا الموضوع^(٢)، إذ قد أعمل القانون نصوص الفقه إعمالاً أصولياً أفصحت عنه المذكرة الإيضاحية للقانون وردت كل حكم إلى مصدره . وننبه إلى أن الشاهد ومن نحاً نحوه بالنسبة لهذا القانون ، إنما كان المثير عندهم الإجراءات، التي صدر بها القانون قبيل انعقاد مجلس الشعب والقصور العلمي^(٣) في شأن جواز استمداد الأحكام من مذاهب الفقه الإسلامي أو عدم جوازه ، وهي مسألة أصولية تحدث عنها علماء أصول الفقه تحت عنوان «التلفيق والتقليد» فليرجع من شاء إلى هذه القاعدة في مصادرها .

هل الشاهد أفقه من سيدنا عمر؟

على أن الشاهد قد كرر كثيراً كلمة إن «الثلاثة الكبار» : قد انتهوا إلى تحريم ما أحل الله وإباحة ما حرم الله ، وتحدث كذلك عن المباح وحظره وأضاف بالنص : المباح قسمان : مباح بنص شرعي ، وهذا النوع لا يجوز لأحد ولو كان رسول الله ﷺ أن يخول هذا المباح إلى محظور ، أما المباح للترخيص على إباحته فهو كالمأكولات والمشروبات وتنظيم شؤون المجتمع بقوانين تضع قيوداً على دخول الجامعات أو الكليات أو نحو ذلك .

(١) لما أن تخرج من عصمتهم علماً لا طلاقاً .

(٢) رمتي بدلتها وانسلت .

(٣) الحمد لله أن علماء الجامعة الأزهرية وغيرهم ظاهروا موقفهم فهل هم قاصرون عن المستوى العلمي الذي بلغه شيخ الأزهر ورجلته ؟

والخلاف بينى وبينهم أنهم أعملوا رأى فيما فيه نص فعملوا النص وترتب على موقفهم حظر المباح شرعاً وإباحة المحظور شرعاً ... الخ .

وهذا الذى أفاض فيه الشاهد ، وردده - ومايزال - خطأ واضح يدل على مجازفته فى هذا القول بغير تثبت مما يقول : لقد نقل القرطبي فى تفسيره الجامع لأحكام القرآن أن عمر بن الخطاب منع كبار الصحابة من تزوج الكتايات وقال : أنا لا أحرمه ، ولكنى أخشى الإعراض^(١) عن الزواج بالمسلمات ، وفرق بين كل من طلحة وحذيفة وزوجتهم الكتايتين ، مع أن زواج المسلم بالكتابية مباح بنص قطعى محكم فى القرآن فى قوله تعالى ﴿ وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتوهن أجورهم محصنين غير مسافحين ولا متخذى أخدان ﴾ ومع هذا النص المحكم منع عمر الزواج بالكتايات ، بل فرق بين من تزوج من الصحابة وبين زوجته الكتابية^(٢).

أليس هذا حظرا لمباح بنص شرعى ، قرره ونفذه عمر^(٣).

فهل يرى الشاهد أنه أفقه فى دين الله من عمر بن الخطاب ؟

إلا أن للعلماء فى حظر المباح كلمة على من يتصبر لهذا الأمر ، والحديث فيها أن يكون على علم بها ، وإلا صدق عليه قول الله ﴿ فمن أظلم ممن اتقى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ﴾ ومع هذا فإن القانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ لم يحظر المباح ، فلم يمنع الرجل المسلم من الزواج بأكثر من واحدة ، وإنما أجاز للزوجة أو الزوجات اللاتي على عصمته طلب الطلاق^(٤) إذ تضررت أو تضررن من اقترانه بالأخرى عملاً

(١) والله ملأ جهنم والمتعد فى مجتمعا يقل عن واحد كل أربعة آلاف وأن الأزمة الحقيقية هى عجز الشباب عن الزواج وليس تعدد الزوجات .

(٢) أتبع عمر أم تبع عمدا الذى الأمى الذى تزوج مارية القبطية وصفيية اليهودية إعمالاً لنص القرآن ؟

(٣) إما أن تكون الرواية مختلفة وأما أن يكون عمر مخطئاً .

(٤) ليس لها طلب الطلاق لهذا السبب بل لها طلب الفراق خلعاً ولو لغير سبب .

بقواعد شرعية لإمامين مجتهدين - مالك ، وأحمد - مستندين لنصوص في القرآن والسنة ونسأل الله الهداية للصواب ..

الرأى الشرعى فى كامب ديفيد

مخاصماً : الصلح مع إسرائيل وإبرام المعاهدة معها :

قال الشاهد متحدثاً عن الرئيس السابق ، ثم يطلب الرأى فى كامب ديفيد ولا يقف عند حدود النص الشرعى ... إلخ .

وليبيان موقع كلام الشاهد من وجهة الفقه الإسلامى نقرر .

إن القرآن الكريم قد بين أن العلاقة الأساسية بين الناس جميعاً هى السلم وقد ردهم جميعاً إلى آدم وحواء ليشيع بينهم المودة والتعاون على الخير باعتبار أنهم انحدروا من أصل واحد فقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ﴾ .

وكانت كلمة الإسلام إلى غير المسلمين أنهم إذا سلموا^(١) سلموا وكانوا سواسية مع المسلمين فى نظر أحكام الإسلام ، وأنه إذا وقعت الحرب بين المسلمين وغيرهم وجنح هذا الغير^(٢) إلى السلم. وجب حقن الدماء لأن الحرب فى ذاتها ليست هدفاً فى الإسلام ، ذلك قول الله سبحانه ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ قال القرطبى فى كتاب الجامع لأحكام القرآن فى تفسير ضرر يدفعونه فلا بأس أن يتتدىء المسلمون إذا احتاجوا إليه ، وقد صالح رسول الله ﷺ أهل خيبر على شروط نقضوها^(٣) فنقض صلحهم ، وهادن قريشا عشرة أعوام

(١) فهل سالتنا الصهيونية أيها العقلاء ؟

(٢) هل جنحت الصهيونية إلى السلم أيها العقلاء ؟

(٣) كم نقضت الصهيونية من عهود ؟

حتى نقضوا عهده إلى أن قال : «وما زالت الخلفاء والصحابة على هذه السبيل التي شرحناها سالكة والوجوه التي شرحناها عاملة». ثم نقل قول الإمام مالك رضى الله عنه : «تجوز مهادنة المشركين السنة والستين والثلاث إلى غير ذلك».

ويقول القرطبي في التعقيب على تفسير الآيتين ٨٩ ، ٩٠ من سورة النساء عقب قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ اعْتَزَلْتُمْ فَلَمْ يَفْعَلْ بِكُمْ وَالْقَوْمُ إِلَيْكُمْ أَلْمَمُوا فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴾ يقول القرطبي : في هذه الآية دليل على إثبات المهادنة بين أهل الحرب وأهل السلام إذا كان في المهادنة مصلحة للمسلمين .

وفي فتح الباري لابن حجر العسقلاني شرح صحيح البخاري في باب المهادنة والمصالحة مع المشركين تعليقا على الآية الكريمة .. ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِبْهُمْ ﴾ أن هذه الآية دالة على مشروعية المصالحة مع المشركين .

وفي نيل الأوطار للشوكاني في الحديث عن غزوة الحديبية : «إن مصالحة العدو ببعض ما فيه ضيم على المسلمين جائز للحاجة والضرورة دفعا لحظور أعظم». ذلك الذي قال الشوكاني عن عقد صلح الحديبية الذي انعقد بين رسول الله ﷺ وكفار قريش .

وفي سيرة الرسول وأصحابه نماذج كثيرة للمعاهدات مع غير المسلمين ، فقد عقد الرسول ﷺ . عهدا مع يهود المدينة وتحالف معهم في مبدأ الهجرة إليها وعاهد خالد بن الوليد أهل الحيرة وصالحهم ، وصالح عمر بن الخطاب أهل إيلياء وكان يستدعى زعماء غير المسلمين ويشاورهم . وعلى هذا الأساس اتفق فقهاء المسلمين - على اختلاف مذاهبهم الفقهية، على أن لرئيس البوالة المسلمة أن يهادن ويصالح محاربيه من غير

(١) هل حدث منهم ذلك يارجال العلم والدين ؟ ألم يحتوا على المسجد الأقصى ومسلمي فلسطين ولبنان وسوريا ؟ ألم يضرروا المفاغل النرى العراق ألم يتوسعوا في بناء المستوطنات ؟ ألم يساندوهم العالم وتساندوهم أمريكا بحق القيتو ؟ وكل ذلك بعد كامب ديفيد ؟؟. فأين جنوحهم للسلام ؟

إليهم الدولة كل مسؤولياتها نحوهم ؟ هل هذا أمر أمَرَ به الإسلام أو مما نهى عنه ؟^(١).

وحين نعرض هذه المعاهدة في ضوء مسؤوليات الحاكم المسلم في نظر الفقهاء المسلمين نجد أن رئيس مصر السابق قد نصح للأمة وقام بالمسؤولية فحافظ على الرعية واسترد الأرض ، فحين وجد أن لا مندوحة عن الحرب حارب ، بعد أن أستعد وأعد العدة ، وفاوض وسالم حين ظهر أن لا مفر من السلم وأنه يستطيع الوصول إلى الحق سلماً لا حرباً .

والحرب في الإسلام ليست حرفة ولا غاية ، وإنما هي ضرورة دفاع أو وقاية . فما قال به الشاهد في صدد اتفاقيات كامب ديفيد - مع ظهور الضرورة الداعية إليها - لا سند له في فقه الإسلام^(٢) ، بل كلمة الفقهاء جميعاً تنفيه وتقر ما استقر وتم على نحو ما أشير إليه فيما سبق ، بل لعل الشاهد قد نقض إدعائه في شأن هذه المعاهدة حين استشهد في أقواله في ص ١١٧٨ بمعاهدة الرسول ﷺ مع يهود المدينة^(٣) وبموقف عمر في الامتناع عن الصلاة بالكثيثة بالقدس .

ولا بأس أن نعيد القول بأن الله سبحانه يحب اللين^(٤) في القول وفي الفعل . كما يجب الأخذ بالأيسر الأسهل في أمور الدين والدنيا ومعاشرة الناس فإذا استعصت الحرب كوسيلة لاسترداد الحق ، وتيسر السلم كان هو الأولى .. وروى الطبراني والبيهقي أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله جعل السلام تحية لأمتنا ، وأماناً لأهل ذمتنا »^(٥).

(١) بأية أغلال وأقتال عادت هذه الأرض؟ وهل عادت محررة أم عادت بشروط مجحفة؟ وهل بقيت لنا سيادتنا على هذه الأرض؟ وهل بقيت لنا ضلالتنا بإخواننا العرب والمسلمين أم اغتدنا عدو الله وعدونا أوليائه؟

(٢) وإن ضاع المسجد الأقصى بأرجال العلم والدين؟

(٣) كيف وهي معاهدة لم تنزّلها رضى الحرب بل كانت إجتداء تنظيمياً بين عنصرى الأمة في المدينة المنورة وهو كان الفاتح المنتصر .

(٤) أم يقل سبحانه ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ عَنْ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلَظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُطِيعِينَ ﴾ إن الله يحب اللين في موضعه وليس باطلاق .

(٥) فهل الصهيونية من أهل ذمتنا؟

سادساً : الأزهر وتقنين الأحكام الشرعية والمطالبة بتطبيقها :

سئل الشاهد : هل كان للأزهر الشريف أو مجمع البحوث الإسلامية نشاط بخصوص الشريعة الإسلامية وتطبيقها ؟

فأجاب الشاهد : الأزهر وأنا واحد من علمائه كان يؤمن بأن تطبيق الشريعة الإسلامية لا يتوقف على تقنينات ، إلى أن قال : تطبيق الشريعة الإسلامية في نظرنا نحن رجال الأزهر لا يحتاج إلا إلى الرأس الذي يستوعب القرآن والسنة وعُرف بقدرته على الاستنباط وذلك كله في إطار من التقوى والورع . لذلك كان الأزهر ولا يزال يستنكر تعليق التطبيق على التقنين .

والشاهد يتحدث بهذا المنطق المتناقض^(١) (عن نفسه) وليس عن الأزهر ، فإن الأزهر يسعى لتطبيق الأحكام الشرعية في كل أمور الحياة في مصر وغيرها من الأقطار الإسلامية بمنطق الإسلام لأن الأزهر ليس غائباً عما تعرضت له مصر من استعمار عسكري وثقافي وقانوني منذ أكثر من قرن من الزمان ، والأزهر لا يمل ولا يتراخى عن السبى في هذا السبيل بالحكمة والموعظة الحسنة ونداءاته مسطورة في قلوب الشعب وفي صحفه وكتبه ، وسيظل يوالى المسعى بعون الله حين تصير كلمة الله هي العليا في هذا البلد وغيره من بلاد المسلمين في إطار الدعوة الإسلامية الرشيدة التي جاء بها القرآن ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ .. ومع ذلك فإننا نوضح للشاهد وغيره أنه يكفي تناقضه في قوله هذا دليلاً على ضرورة التقنين^(٢) تمهيداً للتطبيق الصحيح المشروع .

ولننفلذ إلى قول الشاهد في هذا الموضع : « تطبيق الشريعة الإسلامية في نظرنا نحن رجال الأزهر لا يحتاج إلا إلى الرأس الذي استوعب القرآن واستوعف بقدرته على الاستنباط » . أليس هذا القول ادعى لربط التطبيق

(١) أين التناقض يا رجال المنطق السليم ؟

(٢) لو كان تقنين الشريعة الإسلامية شرطاً ضرورياً لتطبيقها فإين هذا التقنين حين أرسل النبي ﷺ معاذ بن جبل قاضياً باليمن لتطبيق الشريعة الإسلامية !! .

بالتقنين ، أى وضع الأحكام الشرعية فى الصيغة القانونية المألوفة التى اعتاد القضاء على تطبيقها ، ولا يقبل أن نقول للمحامين والقضاة أمامكم القرآن والسنة احكموا بما فيهما والكثيرون لا يحفظون القرآن ولا يعرفون طرق الاهتداء إلى صحيح السنة ، وإن حفظوه فقد درسوا ومارسوا فى التطبيق تقنيات لا تحتاج إلى كثير جهد حيث أحكامها مجتمعة وفى صورة ميسرة ، إن الخليفة الثانى عمر بن الخطاب دون الدوليين ونقل أنظمتها من بلاد فارس والروم بعد أن دخلت فى الإسلام ، فتلك نظم ميسرة للعمل ، عاصمة فى الأغلب من الخطأ لاسيما أن العرب الآن قد علت لغة القرآن وأساليبه على أفهامهم وأصبحوا فى حاجة إلى تخصص بدراسات مجهددة للاستنباط سبق إليها الأولون قريبو العهد بنزوله ولسان أهل عصره^(١).

ليس هذا موافقة من الأزهر على البطء والتراخى فى تقنين الأحكام الشرعية واستصدارها أمراً بتطبيقها تنفيذاً لحكم الله وشرعته ، فالأزهر يستحث المسئولين على الأسراع إلى إتمام هذا العمل الجليل الخطير^(٢) الذى تسترد به الأمة الإسلامية ذاتها وسماتها ، بعد أن أرخى عليها الاستعمار - على اختلاف صنوفه - ضلاله ، ونسج لها من صنعه قوانين لتدور فى فلكه ثقافة وتشريعاً وتطبيقاً^(٣).

وحتى يتضح أن الأزهر بجهاته الرسمية لا بشخص الشاهد أو بغيره عمل ويعمل جدياً وعملياً لوضع المسئولين فى الدولة على الطريق الصحيح فقد قرر مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر بتاريخ ٨ مارس ١٩٦٧ بالجلسة ٢٧ أن من مهام المجمع العمل على إيجاد مشروعات قوانين مستمدة من الفقه الإسلامى شاملة لكافة فروع القوانين^(٤).

(١) ومع كل هذا فقد تم تقنين الشريعة الإسلامية بالفعل فأين تطبيقها إن كنتم صادقين ؟

(٢) لقد تم هذا العمل الجليل الخطير وراجعه الأزهر ولم تأت سنة ١٩٨٤ إلا وكل التقنيات للشريعة الإسلامية قد اكتملت ومع ذلك فأين التطبيق أن كنتم صادقين .

(٣) أليس ذلك متناقضاً مع ما سبق أن قلتموه فى صدر التقرير من أن الشريعة الإسلامية مطبقة فى مصر فعلاً ؟

(٤) وهل الأزهر إلا فى وبنوى ؟

ثم أوصى المؤتمر الرابع لعلماء المسلمين المنعقد بمجمع البحوث الإسلامية في ٢٧/٦/١٩٦٨ بتلكيف لجنة من رجال الفقه الإسلامى ومن رجال القانون الوضعى بمهمة وضع الدراسات ومشروعات القوانين التى تيسر على المسئولين فى مصر وسائر البلاد الإسلامية الأخذ بأحكام الشريعة الإسلامية فى فروع القانون المختلفة كالعقوبات والمدنى والتجارى والبحرى وغيرها ، ثم وافق مجلس مجمع البحوث الإسلامية بمجلسة ٦٢ فى ١٧/١/١٩٧٠ على الخطة المرحلية لأعمال اللجان التى أنيطت بها هذه المهمة ضمن محطة لجنة البحوث الفقهية التى أقرتها بمجلستها رقم ٢٠ فى ١١/٩/١٩٦٩ .

ثم أصدر المرحوم فضيلة الإمام الأكبر الشيخ عبد الحلیم محمود القرار رقم ٣ لسنة ٧٦ بتشكيل لجنة عليا بالأزهر لتعديل القوانين الوضعية إلى ما يطابق أحكام الشريعة الإسلامية .

كما أصدر فضيلة المرحوم الإمام الأكبر الشيخ محمد عبد الرحمن ييصار القرار ٨٤ لسنة ١٩٨٠ بإعادة تشكيل هذه اللجنة تدعيماً للقيام بالمهمة المنوطة بها ، وقد انتهت هذه اللجنة بعد المداولات إلى إنه أصبح إلزاماً عليها أن تبدأ بإعداد تشريعات مستمدة من أحكام وفقه الشريعة الإسلامية أخذاً من مختلف المذاهب الفقهية بمراعاة ضوابط وأصول التشريع الإسلامى ، وما تقتضى به المصلحة العامة ، على أن تتفرغ لجان أخرى لتقنين فقه كل مذهب من المذاهب الأربعة تسييراً للدراسين وتقريباً للفقه الإسلامى إلى طرق الدراسات القانونية المعاصرة ، وقد قطعت هذه اللجان شوطاً طيباً وأنجزت الكثير من مهمتها .

وتفرغت اللجنة العليا إلى ما عهد إليها به فأُنجزت مشروع قانون الحلود الشرعية مع مذكرته الإيضاحية ، وقدمته مشيخة الأزهر إلى الجهات المعنية «رئاسة الوزراء ووزارة العدل ومجلس الشعب واللجنة التشريعية» وكان ذلك فى شهر ربيع الآخر ١٣٩٨ هـ ٢٨ إبريل سنة ١٩٧٧^(١) . وغنى عن

(١) سبحانه الله وضع مشروع قانون الحلود يستغرق من الأزهر عشر سنين كاملة منذ قرار مجمع البحوث الإسلامية فى ٨ مارس ١٩٦٧ إلى ٢٨ إبريل سنة ١٩٧٧ .

البيان أن مجلس الشعب قد أخذ على عاتقه القيام بهذا الأمر كله وشكلت لجان من علماء الأزهر ورجال القانون والاقتصاد والاجتماع لاقتراح ووضع مشروعات القوانين المختلفة يكون استمداها أصلاً من أحكام الشريعة الإسلامية ، وقد اتخذت هذه اللجان أعمال اللجنة العليا بالأزهر واللجنة التي شكلتها وزارة العدل بمحكمة النقض وشارك في عضويتها أعضاء لجنة البحوث الفقهية بجمع البحوث الإسلامية ، وأعمال لجنة تجلية مبادئ الشريعة الإسلامية بالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية من حيث كانت هذه اللجنة قد بدأت في تقنين أحكام المعاملات (المدني) وقطعت شوطاً كبيراً اتخذته لجنة المعاملات بمجلس الشعب أساساً لمشروع قانون المعاملات المدنية الذي تم إعداده أساساً لمعملها ، وقد أنجزت كل هذه المشروعات^(١).

أليس هذا من عمل الأزهر وجهده وسعيه الدائب لتيسير تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية ، واشتراك علمائه في كل اللجان وبذلهم من الجهد والوقت ما وفقهم الله إلى بذله ابتغاء مرضاته .

نضع هذه اللوحة عن عمل الأزهر وسعيه في هذا المضمار لأن ذلك واجبه ومن أهم رسالته ومهامه ، ليس باسم شخص أو أشخاص وليس كذلك غمطاً لجهد أحد وإنما إيضاحاً لما سئل عنه الشاهد :

هل كانت للأزهر الشريف أو مجمع البحوث الإسلامية نشاط بخصوص الشريعة الإسلامية وتطبيقها؟^(٢)

فكانت إجابته على ما هو ثابت بالمحضر غمطاً للجهد وحديثاً عن الذات وتناقضاً^(٣).

نسأل الله العصمة عن الخطأ وعن القول في دين الله بغير علم والقول

(١) أين التطبيق إذن ؟

(٢) أين التطبيق حتى الآن ؟

(٣) التناقض في تقريركم الذي أكد في صدره أن الشريعة الإسلامية مطبقة وأوضح في عجزه صيغكم وقصوركم واتسلاخ المجمع من أحكام الشريعة الإسلامية .

على الناس بغير علم والأزهر بهذه المناسبة يدعو كل المستوفين إلى المبادرة باستصدار التقنيات التي تم إعدادها ومراجعتها مستمدة من أحكام الشريعة الإسلامية فقد استوفيت درساً وفحصاً وإعداداً بمعرفة أصحاب الرأي من رجال الأزهر والقانون^(١)، ففي هذا إيقاف هؤلاء الذين إلتحنوا هذا الأمر بضاعة وصناعة^(٢) وهو بالدرجة الأولى طاعة لله ورسوله ﷺ بآيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ﷻ.

* * *

(١) هل يفتى بحكم التقرير في شأن الشريعة مع بدايته ؟ أنظروا بأول الألباب .
 (٢) ما أجل أن تكون بضاعتها الدعوة إلى تطبيق شرع الله ! أليس غيراً من أن تكون البضاعة دفاعاً بالباطل عن أوضاع تفضي الله ورسوله ﷺ .

رد
الشيخ صلاح أبو إسماعيل
على تقرير الأزهر

أسأل الأزهر : هل صحيح ما أورده في تقريره أن تطبيق الشريعة يظل بلاد المسلمين على مدى أربعة عشر قرناً من الزمان زاهرة مستقرة ؟

لا صراع بين العمام :

ما كنت أحب أن يدور صراع بين العمام البيض على صفحات الجرائد .. ولكنها معركة فرضت نفسها علينا ، ولا مفر من خوضها .. وأبدأ بإذن الله نقرر أن هذه المعركة لن تشغلنا عن غايتنا العظمى .. التي هي : تطبيق الشريعة الإسلامية لنغير ما بأنفسنا على ضوئها .. ولعل الله يغير ما بنا إلى خير الأحوال .. وأقول قول المولى عز وجل : ﴿ ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق . وأنت خير الفاتحين ﴾

إلى هذا الحد كان الأمر شاقاً على نفسى وقد ترددت في خوض هذه المعركة - هكلما اسمها - إلا أن إحساساً عاماً فرض نفسه بضرورة ردى على تقرير فضيلة شيخ الأزهر . وهكذا أيضاً أصبح على أن التقرير ليس تقرير الأزهر ، إنما هو وحسب تقرير شيخ الأزهر وحده ، وإن ذكرت معه خمسة آخرين من العلماء أوضحها مدخل التقرير الذى نشرته «النور» فى العدد رقم ٧٨ بتاريخ ٧ سبتمبر ١٩٨٣ . وهم الأستاذ الدكتور السعدى فرهود رئيس لجنة شيخ الأزهر ووكيل الأزهر والأستاذ الدكتور الأحمدي أبو النور والأستاذ الدكتور أحمد عمر هاشم والدكتور مصطفى غلوش والمستشار عبد العزيز هندی المستشار القانونى لشيخ الأزهر .

الإفصاح واجب والكتان إثم :

ومرة ثانية ما كنت أحب أن يدور صراع بين العمام البيض . ولكننى توقفت طويلاً أمام قول الله تبارك وتعالى : ﴿ والله ما فى السموات وما فى الأرض . وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله . فيغفر لمن يشاء . ويعذب من يشاء . والله على كل شئ قدير ﴾ .

وتساءلت : كم في النفس من معانٍ وخواطر وأفكار .. فإن كانت خيراً فمن الله ، أترجمها إلى سلوك . وأحرص عليها كحسنة . وأطمع من ورائها في رضوان الله رب العالمين .. وإن كانت شراً فمضى ومن الشيطان : أقولها ، وأنحها عن نفسي ، وأستغفر الله عز وجل منها . وذلك هو جهاد النفس الذي أطمع من ورائه أيضاً في رضوان الله رب العالمين .

ومع ذلك فإنه يبقى أن الإنسان مسئول تماماً عما يكتم في أعماق نفسه حين يصير الإفصاح واجباً ، والكتان إثماً .. وذلك لا يكون إلا في مقام الشهادة التي نحمد نبأها قبل هذه الآية مباشرة في قول ربنا عز وجل : ﴿ ولا تكتموا الشهادة .. ومن يكتمها فإنه آثم قلبه . والله بما تعملون عليم . ﴾

فإذا تعين على الشاهد أن يفصح ولو أساء إلى غيره ، فإنه في رحاب قول الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين .. ﴾

وفي ذلك متسع كبير يدفع إليه تأييد من كتم الشهادة ، ويدفع إليه وعيد الله ورسوله لشاهد الزور .

ولقد دُعيت للشهادة أمام محكمة أمن الدولة العليا كشاهد نفى ، طلب مني أن أجب عن أسئلة لم تكن في حسابي ، كما لم أرتب لها قبل إلقائها إجابة ، إلا بعد أن كان يلقى إلى السؤال . فإذا تصورنا أن الأسئلة كانت مرتبة ، فلا بد أن نتصور أن الأجابة كانت مرتجلة .. غير أن القلب الذي صدرت عنه هذه الشهادة كان مليئاً بالإيمان بالواجب ، في الجهر بكلمة الحق ، وبالواجب في البعد عن الكتان ، وبالواجب في اجتناب قول الزور .. وبالإيمان بأن الله يسمع ويرى .. حيث استغرقت أقوالى خمس ساعات في الجلسة الأولى ، وتسع ساعات في الثانية ، ونشرتها جريدة النور الغراء في الأعداد ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ .

النيابة استثمرت خلاف الاجتهادات

ومن البديهيات أن النيابة العامة . وأن نيابة أمن الدولة العليا بخاصة ، ضد المتهمين .

وفي هذه القضية تطالب نيابة أمن الدولة برقاب ٢٩٩ متهما .. بـإلـبـاد أن تكون نيابة أمن الدولة العليا ضد شاهد النفي ، لأنها ترى أن شهادته تعرقل ما تصبو إليه من رقاب هؤلاء المتهمين . وما تتعطش إليه من دماءهم على أساس أنها ترى أنهم في نظرها يستحقون الإعدام .. «وهذه واحدة» .
لذلك كان عجبياً أن تلجأ نيابة أمن الدولة العليا إلى شيخ الأزهر رغم أن هيئة المحكمة لم تضمن قراراتها العديدة التي اختتمت بها سماع شهود الإلـبـات ، ومرافعة النيابة ، وشهادة شهود النفي ، قرارا تطلب فيه تقريراً من الأزهر الشريف عن هذه الشهادة . «وهذه ثانية» .
يضاف إلى كل ذلك ، الاعتبارات التي أوردها الأستاذ الحمزة دعبس لـقـدـمـا لنشر هذا التقرير .

اجتهادات مختلفة عن ظهور الهلال

أما عن هلالى شيخ الأزهر الشيخ جاد الحق على جاد الحق شخصياً فقد حفلت بمواقف ثلاثة اختلفنا فيها في مجالات رسمية :
أولها : كان بمناسبة تقرير الشج جاد الحق على جاد الحق حينما كان مفتى مصر وقد تجاهل ثبوت الهلال «هلال رمضان» في العراق والكويت واليمن . وهائنا أن يظهر الهلال في سماء هذه الشعوب وتقضى به قضاة ومحاكم ، ويصنر به قرار من ولي الأمر هناك ، ويصوم على ضوئه ملايين المسلمين ، ويقر مجمع البحوث الإسلامية الممثل فيه خمسون دولة من دول الأرض ، أنه إذا ثبت الهلال في بلد فقد وجب على جميع البلاد التي تشترك مع بلد البرقية في جزء من الليل أن تصوم ، ثم يأتي المفتى الشيخ جاد الحق على جاد الحق لكي يتجاهل الهلال الذي ثبت ، وقرار مجمع البحوث الإسلامية ، ويجر مصر إلى تأخير العمل بركن من الأركان الخمسة التي بنى عليها الإسلام وهو الصيام .
فلما حدث منه هذا كان لابد أن نسأله ، وكان لابد أن أستجوبه ،

والدستور والقانون ولوائح مجلس الشعب تحتم أن تكون المسألة لوزير العدل باعتبار أن دار الإفتاء تابعة له ، فقدمت استجوابي في هذا الشأن لوزير العدل ، ويشهد إخواني النواب أن موقف الشيخ جاد الحق على جاد الحق الذي وافق المجلس على حضوره جلسة مجلس الشعب ليتولى الدفاع عن نفسه كان موقفاً واهياً^(١).

ورأيت يومها أنه من واجبي أن أنادي الأمة من فوق منصة مجلس الشعب أن هلال رمضان قد ثبت ، وأن اليوم الذي أفطره الناس بناء على فتوى الشيخ جاد الحق على جاد الحق يوم يجب قضاؤه . وأنه يوم من أيام رمضان .

وأحمد الله أن المجلس كان يقرر في كل الاستجوابات التي توجه ضد وزير أو عضو في الوزارة ، إغلاق المناقشة وشكر الحكومة . ولكن لم يسعه أن يشكر الحكومة في هذا الاستجواب ، وفي الصمت ما يكفي .

والثانية : في العيوب السبعة :

أما الاختلاف الثاني فكان في شهر يوليو ١٩٧٩ حينما أصدر السادات قراره الذي له قوة القوانين في غيبة مجلس الشعب وهو القانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ الخاص بالأحوال الشخصية ، وهذا القانون فيه ما فيه من العيوب السبعة الخطيرة التي ينتها في مجلس الشعب وينتها في محكمة أمن الدولة العليا ، وكنت الذي حمل لواء المعارضة لإسقاط هذا القانون ، وكان الشيخ جاد الحق هو الذي حمل لواء التأييد لهذا القانون ، إذ هو الذي كتب مذكرته التفسيرية .

ولا يفوتنا أن نعرض رأينا الشرعي الذي عارضنا به ما أهداه الشيخ جاد الحق بشيء من التفصيل إحقاقاً للحق وإجلالاً لما طمس وتوضيحاً لما غمض ، عندما يأتي دور ذلك في تقرير شيخ الأهرم ولجنته .

(١) ثبت ما هنا مقال محاماة الشيخ عبد العزيز بن باز في لوم الشيخ جاد الحق في هذا الموضوع في العدد العاشر من مجلة البحوث الإسلامية بأبغز الكتاب .

والثالثة : الفريضة الغائبة في قضية الجهاد :

أما الاختلاف الثالث مع الشيخ جاد الحق فقد دار في محكمة أمن الدولة العليا في قضية الجهاد ، عندما سألتني هيئة المحكمة عن رأيي في تقريره عن كتاب - « الفريضة الغائبة » فرحت أقرر أن ما تأخذ نياة أمن الدولة العليا على كتاب الفريضة الغائبة قد أقره الشيخ جاد الحق في تقريره عن هذا الكتاب بل بلغ إلى مدى أبعد مما وصل إليه الكتاب . ولكن الشيخ جاد الحق استطاع أن يقدم تأييده في صورة الاعتراض ، وعند أهل البلاغة ، تأكيد المدح بما يشبه الذم ، كقول القائل :

ولا عيب فيهم غير أن سيفهم

بين فلول من قراع الكتاب

وهناك أيضا التلبس في القول ، فقد ورد في النواذر أن خياطاً بعين واحدة اسمه « عمرو » خاط قباء « كسوة » لرجل ، فجاء القباء بشكل أغضب الرجل ، فقال :

خاط عمرو لى قباء ليت عينه سواء

وراح بهذا التلبس يتركنا في حيرة ، أهو راض عن هذا القباء فتكون الدعوة لصالح عمرو الخياط أن تصير العين العوراء كالسليمة ، أم أنه غاضب على هذا القباء فتصير العين السليمة كالعوراء .

بهذا التلبس وبهذا الخلط جاء تقرير الشيخ جاد الحق وهو مفت « المفتى » عن كتاب « الفريضة الغائبة » فلسنا ندرى ، أهو معه أم هو عليه .. ولكن النظرة الدارسة ، الفاحصة ، تدرى وتعلم أن تقرير المفتى في جوهر الموقف مع الكتاب ، ولكنه في ظاهر الأمر يبدو وكأنه حرب عليه .. فكان موقفى كشاهد نفى في القضية أن أوضح أن الشيخ جاد الحق كان مع الكتاب في واقع الأمر المخالف لظاهره .. وهذا الظاهر موقف خدعت به الدولة .. وأقول إن هذا الكتاب إذا كنا نأخذ عليه مأخذاً واحداً ، فلنأخذ على تقرير المفتى مأخذين ، وتفصيل ذلك فيما نشر من شهادتي على صفحات جريدة البور الفراء^(١).

(١) أنظر كلام المشتري بنفس الكتاب .

وقد لاحظت « ولم يفتنى » أن تقرير شيخ الأزهر خلو من أية إشارة أو تعليق على رأيه عن رده على كتاب الفريضة الغائبة . فهل سلم بما قلت ؟
إن مثل هذه المواقف الثلاثة « الهلال - الأحوال الشخصية - تقرير الفريضة الغائبة » .. تمثل خلافاً موضوعياً بيني وبين فضيلة شيخ الأزهر .
وهن ناحية أخرى فإنه للاعتبارات القانونية التي كتبها الأستاذ الحمزة دعبس في تقديمه لنشر هذا التقرير على صفحات جريدة النور .. والحمد لله أنه ليس في الإسلام رجال معصومون بل علماء دين يخطئون ويصيبون .. وأستأنس في هذا المقام بكلام الرجل المتجرد المجاهد الكبير صاحب الفضيلة الشيخ عبد اللطيف مشتهرى عن شهادتي^(١) والذي نشر في تحقيق صحفى معه ، بجريدة النور الغراء في العدد رقم ٧٦ بتاريخ ١٩٨٣/٨/٢٤ م جزاه الله كل خير الجزاء .

هذا وقد توسع تقرير شيخ الأزهر في الكلام عن أمور بدعية يعرفها الخاص والعام ولسنا بحاجة إليها وأجل القول في أمور كنا نحب أن يسطر القول فيها تبصرة للناس الذين ينتظرون حكم الله عز وجل فيها فهل تعمد كتمان الحق لأنه يصادم ذا سلطان ؟ وإلا فما هذا الكلام الكثير في غير قضية ؟

إن القضية ليست قضية تبليغ الرسالة ، ولكنها قضية تطبيق الشريعة الإسلامية والدعوة إلى ذلك ..

إن التقرير لم يتناول واقع الأمور ، مع أن أسلوب النبي ﷺ في الدعوة كان يتناول واقع الأمور ..

إننى أتساءل : لماذا لم يقل شيخ الأزهر ولجنته رأى الإسلام وحكم الشرع الشريف للسلاطات وهو يزعم أنه لا سياسة في الدين ولا دين في السياسة ؟

لقد رأيتهم يحملون على الربا ، وعلى القمار في تقريرهم ، ويتناسون أن

(١) المأخذ بشهادة الشيخ صلاح في رأيه في كتاب الفريضة الغائبة .

الدولة أياهما ، ولم يستكروا عليها ذلك بصراحة ووضوح ؟ لأنهم لا يجهلون الشجاعة على مواجهة قانون أو ذى سلطان .. وإنما هم يتشجعون على الإجهاز على الجريء

التجار الإسلامى والتحدى القائم :

رأيهم فى التقرير أيضاً يتحدثون عن الشريعة الإسلامية فيقولون عنها : «وما زالت بحمد الله تظل بلاد المسلمين على مدى أربعة عشر قرناً من الزمان زاهية زاهرة بأصولها المستقرة المستقرة ، متجددة بفروعها التي لا يعقلها إلا العالمون . ولا يزال المسلمون يسعون إلى التجويد فى تطبيقها ورفع أعلامها فى كل شأن من شؤون الحياة وممارسة أحكامها علماً وعملاً ..»

وأنى أسأل كتاب التقرير : أتحدثون بهذا عن مجتمعنا ؟ أم عن مجتمع آخر ؟

فى مجتمعنا .. أين الشريعة الإسلامية فى السلطة التشريعية التى تعطل النص الشرعى بالرأى الشخصى ؟

لا الخنود الشرعية مقامة ، ولا الخمر مغلوبة ، ولا الربا ممنوع ، ولا القمار ولا الرقص ولا القبلات ممنوعات .. والجهاد معطل بمقتضى قول السادات : «حرب ٧٣ هى آخر الحروب».

وأين الشريعة الإسلامية الزاهية ، الزاهرة ، فى السلطة القضائية وهى تحكم بغير ما أنزل الله ؟!

وأين الشريعة الإسلامية بأصولها المستقرة المستقرة ، فى السلطة التنفيذية وهى تمجد نفسها لحماية القانون الوضعى لا الشرعى ؟ عن أى مجتمع يتحدثون ؟

التقرير يردد قول الله تعالى : ﴿ ولو رددوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ﴾

ثم لم يفسر المقصود بكلمة أولى الأمر منهم ، ويحرم التقرير فقال من

نطق بالشهادتين ولا يبصر قرارات سبتمبر ١٩٨١ التي ألقت التيار الإسلامي في السجون والمعتقلات .. ولا يبصر رئيس مجلس الشعب وقد وصف هذه القرارات بأنها ثورة ثالثة فجرها وقادها أنور السادات .. ولا يبصر أن مجلس الشعب صنف هذه القرارات .. ثم قام القضاء الموقر في مصر بسحق هذه القرارات ونقضها واحدا في إثر الآخر .. حفظ الله بمنابته كل قاض يحمى الحق من تيارات الضلال . يا كتاب تقرير شمع الأزهر : أتعطون السجين ولا تعطون السجنان ؟ مالكم كيف تحكمون ؟

مضى يجهز الخروج على الأحكام ؟

وفي العلاقة بين الراعي والرعية أسند التقرير إلى ابن حجر قوله : «ووقع في رواية للثوري : تؤدون الحق الذي عليكم ، أى بليل المال الواجب في الزكاة والنفس والخروج إلى الجهاد عند التمعن ونحو ذلك» أعجب أن يأتي التقرير بهذا القول الواقع عن رواية للثوري ونسى التقرير في ذات الوقت أن الجهاد قد تعين علينا ضد الصهيونية ، ومع ذلك طبعنا العلاقات معها . ورضينا بمعاملة لما السيادة على ما عداها عند التعارض .. وبمقتضى هذه المعاملة قامت علاقتنا بينيين ونافون وكل صهيوني ، أقوى من أى علاقة بأى مسلم .. فما فائدة العلم بهذه النصوص ... إن إيرادها الذى يتضمن العلم بها حجة على كاتبها ﴿ قل اللهم فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون . ﴾

ومثل ذلك ما أورده التقرير في أسلوب تغيير المنكر مما رواه مسلم من حديث أم سلمة رضى الله عنها أن الرسول ﷺ قال : « يعمل عليكم أمراء ، فيعرفون ويحكمون ، فمن كره فقد برىء ، ومن أنكر فقد سلم ، ولكن من رضى وتابع .. قالوا : يا رسول الله ألا نقاتلهم ؟ فقال : لا ماصلوا . »

نقول هنا أيضاً .. نسى التقرير أن الصلاة التي لا تنهى عن الفحشاء والمنكر لا وزن لها .. وعندما يضيف التقرير إلى ما سبق :

«وأضاف النووي : أن في الحديث دلالة على أنه لا يجوز الخروج على الحكام والولاء بمجرد ظهور الظلم أو الفسق ما لم يغيروا شيئا من قواعد الإسلام .»

عند ذلك يكون التقرير قد أعطى النور الأخضر الذى يسمح بالخروج على الحكام والولاء - فى مثل حالتنا - لما يأتى من التفاصيل المندرجة تحت هذا الاجمال وهو من كثير تركه التقرير .

اليهود أعز أصدقائه .. وأتاتورك قذوته :

١ - أنور السادات طبع العلاقات مع أشد الناس عداوة للذين آمنوا ، والله تعالى يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِلُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾

٢ - أنور السادات قال : «مصطفى أتاتورك قذوقى»... ومصطفى أتاتورك هو الذى اقتلع الخلافة الإسلامية من تركيا وحولها من دولة إسلامية إلى دولة علمانية .

٣ - أنور السادات هو الذى أقر بأن الإسلام دين ودولة ، ثم ضرب علاقة الإسلام بالنولة فى قوله : «لا سياسة فى الدين ولا دين فى السياسة» وضيق الخناق على الدعاة والخطباء ..

٤ - أنور السادات أهذل حلود الله ، وأقر التعامل بالربا ، وأباح الخمر بترخيص ، وشجع على الرقص ، وصفق للعناق والقبلات ، ورأس حزب الغالبية الذى استباح تعطيل النص الشرعى بالرأى الشخصى ، وبطش بالحريات فى قرارات سبتمبر ١٩٨١ .

٥ - أنور السادات أحدث تغييرات جوهرية فى قواعد الإسلام وأخضع المجتمع للقانون الوضعى على رغم القانون الشرعى .

٦ - هكنا أسعف تقرير الأزهر كل الخارجين على السادات بهذه الحجة - أو تلك الحجة - لا الاجماع :

أما ما ذكره التقرير من أنه «لا يجوز الخروج على الحكام والولاء بمجرد ظهور الظلم أو الفسق ما لم يغيروا شيئاً من قواعد الإسلام» فذلك رأى النووى كما يقولون !!

إلا أن هناك من خالفه في وجوب الخروج على الظالم الفاسق وإن لم يغير شيئاً من قواعد الإسلام . مثل :

الشافعى - البغدادى - الماوردى - الجوينى - الشهرستانى - أبو حامد الغزالى - الرازى - الأبيحى - ابن حزم .. وغيرهم «انظر رسالة الدكتوراه عن نظرية الدولة الإسلامية للدكتور حازم الصميدى ص ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤

بل إنه في أحكام القرآن لأبوبكر بن الجصاص ج ١ ص ٨١ أن أبا حنيفة أوجب الثورة عند المقدرة على الإمام الظالم ، وأجمعوا على مناهضة الحاكم إذا غير شيئاً من قواعد الإسلام أو وقع منه كفر صريح .. والتقرير يذكر ذلك بإجمال ، ويغتر من إيراد التفاصيل .

تقرير شيخ الأزهر حجة عليه وعلى لجنته :

وما أروع قول التقرير عن الإسلام : «فهو يفرض مبدأ السمع والطاعة مادام الحاكم لا يأمر بمعصية ، فإذا أمر بالمعصية التى عليها برهان لا يحتمل التأويل أو المعلوم من الدين بالضرورة فلا سمع ولا طاعة .»

وأسائل الذين كتبوا التقرير عن رأيهم في وجوه المخالفة بين القوانين الوضعية والأحكام الشرعية ، تلك التى صدق عليها الحاكم فصارت قوانين يحكم بها ويكفل تنفيذها على حساب الدين .

وأقول لهم : أتموا مسيرتكم وزودوا الأمة بتفاصيل شافية ..

ياعلماء الدين إن سيد الحكام بعد رسول الله ﷺ هو سيدنا أبو بكر الذى قال بعد أن بويع بالخلافة : «أيها الناس أئى وليت عليكم ولست بخيركم فإن أحسنتم فأعينونى ، وإن أخطأت فقومونى ، أطيعونى ما أطيعت الله فيكم ، فإن عصيته فلا طاعة لى عليكم»

الإستابة والتوبة والنفاق المقضوح .

وعندما يقول التقرير أن مصطلح الاستابة الذى أوردته الشاهد هو من مصطلحات الخوارج .. والتوبة عندهم «طقس» خارجى لا يطلب إلا من صاحب الفضة فيهم .. إن أقل ما يمكن أن نرد به أن كلام التقرير عن استابة المرتد يثير فى أنفسنا هذا السؤال :

إذا ارتد أحد عن الإسلام ؟ أيستاب أم لا ؟

وإن قلت يستاب فقد اتفقنا ، وإن قلت لا يستاب أحلتك إلى «المنفى» لأن مقدمة ج ٣ فصل ٣ ص ١٢٤ تحت عنوان استابة المرتد .»

وإذا تقرر بإجماع الفقهاء أن من بدل دينه يقتل بنص الحديث النبوى الشريف - لكن بعد الاستابة التى تستمر ثلاثة أيام أو شهرين على خلاف فى المدة .

إذا تقرر ذلك فما هذا الذى أوردته قول التقرير عن الاستابة ؟

أما عن مصطلح الاستابة وأنه من مصطلحات الخوارج وأنه عندهم طقس من طقوسهم ثم يذكر التقرير بعد ذلك مباشرة جنابة الخوارج على الإمام «على» رضى الله عنه وكرم الله وجهه .. فأقول : مالكم ؟ كيف تحكمون ؟ وإلى أين تذهبون ؟ وأى حبال تسجون ؟ نعوذ بالله من كيدكم ونرمى بقوة الله فى محورك .

هل ورد فى شهادتى التى ابتغيت بها وجه رضى ما يبرر هذا ؟ مرة أخرى : مالكم ؟ كيف تحكمون ؟ وأسألكم بدورى عن واجب الدولة الإسلامية تجاه المرتدين :

- أقاتلهم أبو بكر أم ترك لهم الحبل على الغارب ؟

- هل استابهم أبو بكر أم لا ؟

- وعقاب المرتد : أهو من الحدود الشرعية أم لا ؟

- وهل تقيم دولتنا هذا الحد مع واجبها فى إقامة حدود الله الأخرى ، أم تهدر هذا الحد وغيره ؟

وأقول لكتاب التقرير ما قاله رب العزة :

﴿ ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إننى من المسلمين ﴾

من يصلح الملح إذا الملح فسد ؟

أما القول بغير ذلك الدليل الشرعى من « بينة » و « إقرار » فهو كلام من لا علم له بالواقع من قضايا التعذيب والتكيل الذى لم تعرف البشرية له نظراً ، ومما قال القضاء فيه كلمته فى قضايا سابقة ، حيث قضى بمائة ألف جنيه تعويضاً لبعض المعتدين من الأبرياء ، وقالت المحكمة : إن المظلومين لو طلبوا أكثر من مائة ألف جنيه لأجابتهم المحكمة إلى طلبهم .

كما قضت محاكم أخرى بعشرات الألوف من الجنيئات تعويضاً لمن انتهكت حرماتهم وحرياتهم .. وتقرر أن قضايا التعذيب لا تسقط بالتقادم فى دستور البلاد المادة ٤٧ لسنة ١٩٧١ .

ذلك واقع الأمر : وأنا شخصياً قد ذقت مرارة السجن والاعتقال ، ولست من المنحرفين ، ولا من المجرمين ، وشطب اسمى من كشوف الناصحين ، وعزلت عزلاً سياسياً دون أن أكون مجرماً .. وكل ذنبى أننى من دعاة الإسلام .

فإذا سللت : عن حكم العلول عن الإقرار الذى يؤخذ من المتحفظ عليهم كرهاً ، فماذا يكون الجواب ؟ . ماذا يكون ؟ وصور الإكراه بشعة مرعبة ؟ .. أجيبونى يارجال « الأزهر ١١ » يا علماء الشرع .. ياملح البلد .. من يصلح الملح إذا الملح فسد ؟

إن الله أباح للمكره أن يكفر ، ولا يضره الكفر الذى يستهدف الإفلات من قبضة الإكراه مادام مطمئن القلب بالإيمان .

ألا يلزم أن يكون المقر حراً غير مكره كشرط للأخذ بإقراره كما علمتم من أقوال الفقهاء ؟ وما أوردتموه من قول الرسول ﷺ لن تتبعوا المقر بالزنا حين هرب من إقامة الحد : « هلا تركتموه » ...

إن في هذا لدليلا على أنه يجوز العدول عن الإقرار الاختياري فضلا عن جواز العدول عن الإقرار الاضطراري ، تحت الضغط والإكراه .. باعلماء الدين تلفتوا إلى الحياة من حولكم لتعرفوا كيف تسير الأمور . واتقوا الله لعلمكم تفلحون .

إن مساءلة الرسول ﷺ لـ (ماعز) الذي أقر بالزنا إنما كانت لاستبانة حقيقة الزنا الموجب للحد .. وبعد الاستبانة والحكم بالحد وللشروع في إقامته فتح له الرسول ﷺ باب العدول عن الإقرار بكلمة «هلا تركتموه» وقد هرب من إقامة الحد فتبعوه بالرجم حتى قتلوه .
أرأيتم ؟؟ إن دليلى ضد تقريركم كامن في كلامكم !!.

في مجتمعنا يباح الخمر ويناهض الشرع

ولما أورد التقرير قول إمام الحرمين رحمه الله : «يسوغ لأحاد الرعية أن يصد مرتكب الكبيرة إن لم يندفع عنها بقوله ، ما لم ينته الأمر إلى نصب قتال وشهر سلاح . فإذا انتهى الأمر إلى ذلك ، ربط الأمر بالسلطان»

.. هنا أسأل علماء الدين وكاتبى التقرير : ما رأيكم فيمن وضعوا قوانين إباحة الخمر والربا والقوانين الوضعية ، المناهضة للأحكام الشرعية ؟ أهؤلاء سلطان شرعى يربط به أمر المعروف والمنكر ؟ مالكم ؟.. كيف تحكمون ؟

إذا كنتم من علماء الرواية ، فلتكونوا من علماء الدراية ، ولتكونوا من العلماء الذين يقفون في وجه المنكر وقفة لله تعالى ولو باللسان !! أو بالقلب وذلك أضعف الإيمان . وآية القلب المؤمن أن يكف عن نفاق الحاكم الظالم على الأقل .

شروط الدراية :

وقف التقرير عند إجابتي عن المراد بالتمكين في الأرض. أمام المحكمة، وفحواها أن الإنسان - في أى موقع كان هذا الإنسان ، الجنس ، الإنسان

المسلم ، الإنسان المعهود إسلامه - يستطيع بناء الدولة المسلمة المتحدث عنها في قول الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ ، وَآتَوُا الزَّكَاةَ ، وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

فأطنب التقرير إطناباً ذكرني برجل دخل مسابقة ذكاء فسل : -
« سام بن نوح » .. من أبوه ؟

فتوقف الرجل ولم يستطيع الإجابة ، فأعطوه فرصة لإعادة الاختبار ، فراح يجمع المراجع ، ويمطيل فيها النظر .. وتصادف أنه كان يستذكر في حديقة ، فسأله عامل الحديقة عن حاله ، فقال الرجل :

- لأنهم سألوني عن « سام بن نوح » من أبوه ؟ فلم أعرف .

قال العامل : أنا مثلاً أحمد بن محمد بن محمود .. من أبي ؟

قال الرجل : أبوك محمد بن محمود .

قال العامل : إن هذه مثل تلك .

ففرح الرجل وجمع مراجعه وأودعها مكتبته ، وذهب للامتحان فسأله : - سام بن نوح .. من أبوه ؟

أجاب الرجل : محمد بن محمود .

وهكذا لم ينفعه طول النظر في الكتب ، ولم يضر عنه شيقاً أمام شرط الدراية .

أستغيث بالرأى العام

أننى أشهد الرأى العام ، إن عز على أن أجد حكاما من العلماء يبنى وبين كتاب التقرير من خلال ما يلى :

قالوا في التقرير : « هذا ولقد كان قول الشاهد في ذات الموضوع : ومن المناسب أن نقول ان النبي ﷺ نبى عن سب الأصنام قبل أن يتمكن ، وأمر بتحطيمها بعد أن تمكن ، ثم ساق قول الله سبحانه : ﴿ وَلَا تَسْبُوا

الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم ﴿١١٩﴾ .

نعم .. فلما كان فتح مكة وقد قويت شوكة النبي والذين آمنوا معه ،
حطم رسول الله الأصنام وهو يردد : « جاء الحق وزهق الباطل . إن
الباطل كان زهوقاً »

أيها القارئ الكريم : أغلّى هذا القول غبار ١١٩ ! فماذا كان تعقيب
التقرير على هذا الكلام ١١٩ ؟

قال التقرير : « وكأنما يريد الشاهد .. أن ينتهي إلى أن حكم الآية قد
انتهى بفتح مكة وتحطيم الأصنام .. »

أستحلفك بالله أيها القارئ الكريم :

أيجوز التحدث عن إرادتي - أنا كشاهد - التي هي في أعماق قلبي
بهذه الصورة وبهذا الأسلوب ؟

- وهل في كلامي ما يعطى سنداً لما فهموه خطأ من هذا الكلام ؟
ثم بعد أن قال هؤلاء العلماء الأفاضل بغير حق : « وكأنما يريد
الشاهد إلخ » يستطردون :

« فالآية محكمة لم ينته حكمها بفتح مكة كما قال الشاهد .. »

- هل أحد من القراء قرأ في شهادتي مثل ذلك ؟ .. أنا لم أقل ذلك ،
وليس في كلامي ما يعطى ذلك ، ولكنهم تخيلوا فخالوا وهو بما لم ينالوا .
وأسندوا إلّاي ما لم أقل . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

أمر الدين فوق أمر الدنيا

أما عن الشروط الواجب توافرها في الأمر فنقول :

لما انتقل التقرير إلى شرط البصر في الأمر ، خلطوا بين الكلام في شروط
الأمر ، والكلام في شروط القاضي .. ونقلوا مذاهب ، وأهلوا مذاهب ،

في الموضوع الواحد ، بل وفي المرجع الواحد نفسه الذى نقلوا منه ما نقلوا ... وأهلوا ما قاله من قال من فقهاء الشافعية بجواز أن يكون القاضى أعمى ، بل وأن يكون أعمى إن فهمت إشارته : «المضى لابن قدامة ج ٩ ص ٤٠»

ففيما يتصل بجواز أن يكون الأمير أعمى ، فاتهم ما ورد في سيرة ابن هشام «ج ٣ ط : دار إحياء التراث العربى في بيروت ص ٤٦» :
قال ابن هشام في غزوة بنى سليم :

«واستعمل رسول الله ﷺ على المدينة - سباع بن عرفة ، وابن أم مكتوم» ، وعبد الله ابن أم مكتوم أعمى .

فمن أين أذن جاءوا بما يخص هذا العام فقالوا أن النبى ﷺ قد استخلفه على الصلاة ؟

ومع ذلك .. فإن استخلاف أبى بكر على الصلاة في مرض الرسول ﷺ كان أقوى الاعتبارات المرشحة لاختيار أبى بكر خليفة ، إذا قالوا :
«رَضِيَهُ رسول الله ﷺ لديننا ، أفلا نرضاه لديننا ؟ ١١»

وهكذا كان أمر الدين عندهم أهم من أمر الدنيا ، ومرشحا لأعلى مناصبها ، فمنهم من لم يشترط البصر ، بل أجاز أن يكون الأمير أعمى أميا !! والمهم ، العدل والقدرة إلى جانب الشروط الأخرى .

وما دامت هناك أقوال لفقهاء لهم وزنهم وعلمهم وقدرهم تؤيد ما قلت في شهادتي ، فلماذا يفصحون عما يناسب أهواءهم من الآراء ، ويكتمون ما يتعارض مع الأهواء لتشويه شهادتي التى ما أقمتها إلا لوجه الله رب العالمين .

إنهم يفتنون بأن الرضاع لا يحرم الزواج ما لم يصل إلى خمس رضعات مشبهات متفرقات اتباعا للمذهب تخالفه مذاهب فلماذا يتبعون هنا مذهبا ويخالفون غيره مع أنه لا يحتاج بمذهب على مذهب .

مالككم ؟.. كيف تحكمون ..؟

وهب أن الأمير مبصر ونظر في بعض القضايا .. أينظر فيها بعينه ، أم بأعين الشهود ؟.. إن النبي ﷺ قال : « شاهدك قاتلك » .. وقال :

« إنما أنا بشر مثلكم ، وأنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع - هكذا على نحو ما أسمع - منه فمن قضيت له بحق أخيه فإنما أفضى له بقطعة من النار » .

وهناك أمثلة نبوية كثيرة .. لقد كان يعقوب نبي الله بن نبي الله حفيد خليل الله ، يحكم نبوته أعظم من أمير في قومه ، فهل سقطت إمارته حين ابيضت عيناه من الحزن ١٩ أم أن بياض عينيه « فقد البصر » لم يقدح في نبوته ولا في إمارته ..

ولقد قيل : كان شعيب رسول الله ﷺ أعمى وقد لقبه النبي الخاتم بأنه خطيب الأنبياء ، فهل قدح عماه في نبوته التي هي أعظم من الإمارة ؟.. مالككم ؟.. كيف تحكمون ؟..

هل تهبأت النفوس لتلوق قول الله تعالى :

﴿ فإنها لا تعمى الأبصار ، ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ﴾

خامساً : قانون الأحوال الشخصية

نعم أم لا ؟ هلما ما يدافع عنه الشيخ جاد

حسبي في هذا المقام ، أن أجمع الأصول التي اعتمد عليها الشيخ جاد الحق : وهذه الأصول هي بنصها الواردة في تقريره عن شهادتي دفاعاً عن نص الفقرة الثانية من « المادة ٦ مكرر » من قرار السادات بالقانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ ونصها الذي يدافع عنه الشيخ جاد الحق حتى الآن يقول :

« يعتبر إضراراً بالزوجة اقتران زوجها بأخرى بغير رضاها ولو لم تكن اشترطت عليه في عقد زواجها علم الزواج عليها .. وكذلك إخفاء الزوج على زوجته الجديدة أنه متزوج بسواها. »

كما أرجو القارئ أن يحفظ هذا النص عن ظهر قلب ، ليعتمد على ذاكرته وهو يرى ما حشده الشيخ جاد الحق من الأصول الفقهية التي رآها في زعمه أصلاً لدفاعه عن هذه الأباطيل ..

كما أرجو من القارئ الكريم كذلك ، أن يتذكر أن قرار السادات الذي صار قانوناً يحمل رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ ، يلزم القاضي بتطبيق الزوجة الأولى متى طلبت الطلاق من زوجها الذي تزوج عليها ولو كان هذا الزوج عادلاً قادراً وفيها بسائر حقوقها بل ولو رفض الزوج تطبيق زوجته الأولى .

دفاعاً عن باطل

هذا هو الذي يدافع عنه الشيخ جاد الحق لجعل الزوجة الأولى وهي في عصمة زوجها الأول الذي لم يطلقها ، لجعلها مطلقة بلسان القاضي ، خلافاً للأزواج بعد عدتها المزعومة من زوجها الذي لم يطلقها وتكون هذه المرأة جامعة بين الزوجين ، وهو الأمر الذي لا يحل في الإسلام ولا المسيحية ولا اليهودية ولا الجاهلية .

معادلة منطقية

يقول الشيخ جاد الحق : إن الإسلام يميز التطبيق للضرر .
وأسأله : هل في القانون ٤٤ لسنة ١٩٧٩ أنها لا تجاب لطلب الطلاق إلا إذا ثبت الضرر ؟

إن قلت «نعم» .. فإني أطلبك إن تخرج لنا هذا القيد في القانون .
وإن قلت «لا» .. فقد اعتبرت أن تعدد الزوجات ضرر بإطلاق .

وهذا الاعتبار «المرفوض» يجعل الرسول ﷺ «عندك» - لا في واقع الأمر - متناقضاً مع رسالته .. لأنه عليه الصلاة والسلام القائل : «لا ضرر ولا ضرار» في حين تعدد الزوجات عندك «ضرر» والنبي عدد الزوجات ١١ فكيف خالف فعل النبي قوله ٩٩.. وأيه نتيجة هذه ٩٩.. إن الانتهاء إلى هذا الاعتبار يجعل تعدد الزوجات في الإسلام حراماً إذا تقرر منطق الشيخ جاد الحق على النحو التالي :

- تعدد الزوجات ضرر .. وحيث أن كل ضرر حرام .

إذن .. فتعدد الزوجات حرام

- هكذا بإطلاق !!

- فكيف يستقيم هذا مع قول الله تعالى : ﴿فَالْكُحُو مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ، فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ والعدل المطلوب إنما يكون في المأكل والمشرب والمسكن والنفقة والمبيت ، ولا إثم في ميل القلب ما لم يترتب عليه ميل عن العدل في التعامل ، وهذا هو قول الله تعالى : ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمِخْلَقَةِ﴾.

ومع أن علام الغيوب نفى القدرة على العدل القلبي ، فإنه لم يرتب على ذلك منع التعدد ، وإنما رتب على ذلك تحريم الميل الظاهري عند توزيع الحقوق على الزوجات في المأكل والمشرب والكسوة والنفقة والمبيت .

وكيف يستقيم منطق الشيخ جاد الحق مع تعدد أمهات المؤمنين وزوجات الصحابة وعلى رأسهم العشرة المبشرون بالجنة ١١؟

حلال قبل يوليو ١٩٧٩ ... حرام بعده

إن الطلاق للضرر شيء ، غير الطلاق لمطلق العدد ، وهو ما قرره القانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ للزوجة الأولى ، ولو لم تكن قد اشترطت عليه في عقد زواجها عدم الزواج عليها .. !!

إن الشيخ جاد الحق رأى أنه لا حق للزوجة الأولى في طلب الطلاق بمجرد اقتران زوجها بأخرى ، إلا إذا كان التفدد قد حدث بعد يوليو ١٩٧٩ ، أى أنه حلال قبل هذا التاريخ ولو اعترضت عليه الزوجة الأولى ، ولكنه حرام بعد هذا التاريخ إن اعترضت عليه الزوجة الأولى بغير سبب شرعى . ويكفى أن يقوم في نفسها تحريمه .

وهكذا صارت الأهواء بإذن من الشيخ جاد الحق متحركة في شريعة الله ، اللهم إلا إذا ادعى أن نبيا بعث بعد يوليو ١٩٧٩ . وجاء بشرع جديد . ونحن نؤمن أنه لا نبي بعد محمد بن عبد الله ﷺ .

الفراق خلعا ، والفراق طلاقاً

وانظر معي أيها القارئ الكريم في قول الشيخ جاد الحق يستشهد بقول البشر على التحريف في شريعة رب البشر ، يقول : «وقد جاء بالمذكورة الإيضاحية - وهو كاتبتها - للقرار بقانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ ، ولما كانت المشكلة الجمع بين أكثر من زوجة «وهي بنسبة واحد كل ألفين في مصر» مشكلة اجتماعية فإن المشروع رأى اعتبار الجمع من قبيل إيهاء الزوجة أو الزوجات القائم زواجهن فعلا ، فأعطاهما وأعطاهن الحق في طلب التفريق...».

وأقول : لا بأس بطلب التفريق خلعا على أساس من قوله تعالى : ﴿الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ، ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اتفقتا به ، تلك حدود الله فلا تعدوها ، ومن يعد حدود الله فأولئك هم الظالمون﴾.

والخلع هو رغبة المرأة عن البقاء في عصمة زوجها وإن يكن متين الخلق ، متين الدين ، فهي ترد إليه ما دفعه لها من مهر على أن يطلقها . وهذا هو ما طلبته امرأة ثابت بن قيس وقضى به رسول الله ﷺ .

وواضح أن الفرق هائل جدا بين الفراق خلعا ، والطلاق .. فالخلع طلاق على مال ترده المرأة إلى الرجل يسقط معه كل حق للمرأة بعد طلاقها ، مادامت هي التي طلبت الطلاق من زوجها الذي لا تنهب عليه خلقاً ولا ديناً .. بينما الطلاق الذي يوقعه القاضي على الزوج وإن رفض الزوج الطلاق الذي تطلبه الزوجة الأولى لاقتران زوجها بأخرى يوجب لها نفقة العدة ومؤخر الصداق . ونفقة متعة أقلها سنتان ولا حد لمداها الأعلى مع أن تطبيق القاضي على الزوج المكره لسلطان القانون آنذاك ليس بطلاق شرعى مالم يكن إنقاذاً من ضرر بالمقاييس الشرعية وليس تعدد الزوجات ضرراً مبيحاً للطلاق .

وفضلاً عن أن هذا ليس طلاقاً شرعياً وإن ترتب عليه ظلماً آثار الطلاق تنفيذاً لإرادة السادات ، فكل ذلك يفرضه القانون على الرجل وإن كان عدلاً ، وإن كان متين الخلق ، متين الدين ، وإن كان ينشد اللرية ، لأن زوجته الأولى لا تنجب مثلاً .

فأى دين هذا يا علماء الشرع ؟.. أى دين هذا يجمع البحوث الإسلامية ؟.. أى دين هذا يالجنة الفتوى بالأزهر ؟.. أى دين هذا يارب العالمين ؟

﴿ إن الدين يقترون على الله الكذب لا يفلحون ﴾ صدق الله العظيم .

إن مشكلة مصر هي عجز الشباب عن الزواج ومتطلباته . وليست المشكلة تعدد الزوجات التي لا تزيد نسبتها عن نصف في الألف ..؟.. ﴿ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً ، فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل مما يكسبون ﴾ .

إن الشيخ جاد الحق يرى أن قاعدة لا ضرر ولا ضرار سند لتحريم التعدد الذي أباحه الله بشروطه ..! فأهواء النساء مستند لإباحة التعدد في زعمه عند رضاهن ، وتحريمه عند رفضهن .. وعلى ذلك فلا نستبعد حل التعدد في بيت ، وتحريمه في بيت ، مع التوافق في كل شيء إلا في موقف الزوجة الأولى داخل كل بيت .. إن الشيخ جاد الحق يروى كما قرأتم في

تقرير شيخ الأزهر ما نقله من حاشية حجازي على شرح مجموع الأمير
«الجزء الأول - باب الخلع» هذه العبارة:

«ولا التطلاق طلبة بآئنة الضرب ، وإن لم يتكرر ، ومثلوا له
بقولهم ، كقطع كلامه عنها أو تولي وجهه عنها في الفراش».

هكذا أيها القارئ الكريم أتت العبارة ضمن تقرير شيخ الأزهر عن
شهادتي ، فهل فهمت منها شيئاً ؟ ..

- أين المخطوف عليه يا فضيلة الشيخ ؟ وأين الضرر الذي اشترطه
قانون السادات لإيقاع الطلاق ؟؟

- وأين باب الخلع من باب الطلاق ؟؟

- ومن هذه التي قطع كلامه عنها أو ولي وجهه عنها في الفراش ؟

- أمى من الصالحات القانتات الحافظات للغيب بما حفظ الله ؟؟

- أم هى ممن تخافون تشوزهن فيجوز لكم شرعاً وعظماً وهجرهن في
المضاجع وضربهن ؟؟

وهكذا يتوغل الشيخ جاد الحق في خصوصته ناسياً أنه يأخذ أحكام
الفقهاء المترتبة على ما ارتأوه من قيود وشروط وضوابط فيرتضيها أحكاماً
لقانون أهدر كل هذه القيود وكل تلك الشروط والضوابط فيقول : «وجاء
في مواهب الجليل شرح مختصر الخليل ، وعلى هامشه كتاب التاج
والإكليل : (ولها التطلاق للضرر) . قال ابن فرحون في شرح ابن
الحاجب : بالضرر قطع كلامه عنها وتحويل وجهه في الفراش عنها وإيثار
امرأة عليها وضربها ضرباً مؤلماً .. الخ».

- وأسأل الشيخ جاد الحق :

- هل وضع قانون السادات لتطلاق المرأة هذه الضوابط ؟

- أم أنه أعطاها حق الطلاق مجرد اقتران زوجها بأخرى ولو لم يقطع
كلامه عنها ، ولو لم يحول وجهه في الفراش عنها ، ولو لم يؤثر امرأة
عليها ، ولو لم يضربها ؟؟؟

هذا سؤال يجب الإجابة عليه ، لوجه الله وحده !!

هل يقبلون التحكيم

ولم يكتف الشيخ جاد الحق فيقول مما نقله : «وليس من الضرر منعها من الحمام والنزهة وتأديبها على ترك الصلاة وفعل الشرك».

وأسأل الشيخ جاد الحق :

- هل أباح قانون السادات للرجل أن يمنع المرأة من الخروج دون إذنه أم أعطاهما الحق في الخروج من بيته دون إذنه ؟

وأسأل الشيخ جاد الحق :

- هل تقبل التحكيم بيني وبينك في قولك أن المادة «٦ مكرر» تخريج على قواعد أهل المدينة ؟

أنا أقول ان قواعد أهل المدينة براء من أن تكون سنداً لهذه المادة .. بل مدى علمي أن المحكمة الدستورية أمامها عشرات القضايا للتضرر من مخالفة هذا القانون للدستور لأن هذا القانون مخالف للإسلام .. وندعو أنفسنا جميعاً أن نتقى الله يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

ولم يكتف الشيخ جاد الحق بل يواصل استشهاده بما لا صلة فيه بين المقدمة والنتيجة فيقول : «وفي فقه الإمام أحمد بن حنبل : جاء في كتاب المغني لابن قدامة بعنوان : مسألة وإذا تزوجها وشرط لها [انتبه إلى كلمة وشرط لها] ألا يخرجها من دارها وبلدها ، فلها شرطها لما روى عن النبي ﷺ أنه قال : إن أحق ما أوفيم به من الشروط ما استحلتهم به الفروج .

وإن تزوجها وشرط لها « انتبه إلى كلمة وشرط لها » ألا يتزوج عليها فلها فراقه إذا تزوج عليها » ثم يقول : «ولا شك أن هذه النقول من فقه المذهبين ، تشير إلى هذا الحكم » يعني الذي أقره قانون السادات لمن لم تشترط على زوجها ألا يتزوج عليها » جاء تخريجاً على قواعد الإمامين الجليلين مالك وأحمد بن حنبل !!»..

وأنا أتساءل : أيستقيم أيها القارئ الكريم تطبيق حكم له حيثيات معينة في قضية خالية تماماً من هذه الحيثيات ؟ وأتساءل أيضاً : أراهم إلى منطق الشيخ جاد الحق ولجنته الخماسية ؟

ثم يقول الشيخ جاد الحق : « بل إن الفقه المالكي يميز للزوجة في حال الضرر وثبوتها » وانظر إلى هذا القيد - في حال ثبوتها « الطلاق ولو لم تشترطه »

وأسأله : هل علق قانون السادات حق المرأة في الطلاق على وقوع الضرر وثبوتها ، أم أن المادة « ٦ مكرر » التي أوردتها في تقريرك تقول : « يعتبر إضراراً بالزوجة اقتران زوجها بأخرى بغير رضاها ولو لم تكن اشترطت عليه في عقد زواجها عدم الزواج عليها » ؟

إن قانون الأحوال الشخصية حرم التعدد الذي أباحه الله بشرط العدل والقدرة ، وأطلق التحريم ، ولم يلاحظ حكم الله في ذلك . بل لاحظ فقط مشاعر المرأة ورغبات ذوى السلطان ، وظلم التخيير المزعوم إذ شد نتائج فقهية من شعرها وضعت لمقدمات حافلة بقيود واضحة وشروط مشرقة ، فوضعها مطلقة من كل قيد ومن كل شرط ظلاماً وزوراً وعلى رغم الإسلام والمسلمين ..

وما قتلوه وما صلبوه :

وأؤكد أنني كنت أقرأ لكاتب غير إسلامي استشهاداً لما يذهب إليه من فكر غير إسلامي في مسألة صلب المسيح ، أن هذا الذي يكتبه دفاعاً عن عقيدته النصرانية « يزعم أنه » نقله حرفياً من تفسير الفخر الرازي ، لقول الله تعالى : وما قتلوه وما صلبوه ، ولكن شبه لهم ﴿ .. فعجبت كيف يقرر الفخر الرازي ما يبعد خروجاً على ما قرره القرآن الكريم ، وتنازلت تفسير الفخر الرازي ، فأريت فيه ما جاء به الكاتب غير الإسلامي حقاً ونصاً .. ولكنه خان أمانة القلم ، فأسند القول الباطل إلى الإمام الفخر الرازي ، وحجب الحقيقة وهي أن الفخر الرازي رضى الله عنه نقل هذا القول عن الكافرين ليفنده ويظهر بطلانه « ومن يكسب خطيئة أو أثماً ثم يرم به بريئاً

لقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً »

يأهل المشارق والمغارب .. ما رأيكم ؟

ثم يقول الشيخ جاد الحق : « وقد يقال - وقد قيل فعلاً - إن هذا «أى قانون السادات» لم يفعله رسول الله ﷺ ، ولا أصحابه ولا التابعون ، وذلك حق واقع ، لأن هؤلاء كانوا يتزوجون علانية !!! » انتهى كلام الشيخ جاد الحق .

وأسأله : هل أعفى قانون السادات الذين يتزوجون علانية من مسؤولياتهم التي حددها القانون المتحدث عنه ؟ .. أم أنه مطلق ١١٩ ؟
- وما رأى جاد الحق فيمن يتزوج اليوم علانية إذا اعترضت الأولى أمام قانون السادات ؟ ..
أجبتى واتق الله ..

- وبالجنة الفتوى بالأزهر .. وبالمجمع البحوث الإسلامية .. وباعلماء الإسلام في المشارق والمغارب ..

ما رأيكم في قول الشيخ جاد الحق في تقريره عن شهادتى ؟
وما رأيكم في هذا الذى ورد في المذكرة التفسيرية للقانون المذكور والتي كتبها الشيخ جاد الحق .

« فإذا امتد الزمن وجاءت زوجة لا ترضى بأن تكون لها ضرة «أى ولم تشترط على زوجها عدم الزواج عليها كما هو نص القانون» ، قيل لزوجها : بل أمسكها ، وقل لها : من الحتم أن تكون لك هذه الضرة وبهدر بذلك القواعد العامة في الإسلام في دفع الضرر والضرار «وهكذا» - لا ضرر ولا ضرار - ﴿ ولا تمسكوهن ضرراً آنساً ﴾

هكذا هو الضرر في نظر الشيخ جاد الحق ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .. ثم يواصل كلامه ، عقب ذلك مباشرة فيقول :

« فليس من العشرة بالمعروف المأمور بها في القرآن ، إمساك الزوجة بالرغم عنها «كذا» وليست كل زوجة تقبل أن تكون لها شريكة أو شريكات في زوجها» .

هكذا يخرج الشيخ جاد الحق القانون الظالم على غير القواعد الإسلامية وعلى ما لم يفعله رسول الله ﷺ ولا أصحابه ولا التابعون .. وكل الأساس الذي بنى عليه تأييده للقانون أن الزمن قد امتد ، وأن نساء هذا العصر قد استبحن لأنفسهن أن يقبلهن الرجال حضارة ونحمة وتقديراً علانية أمام أزواجهن وأمام شاشات التليفزيون على رغم أنف الإسلام .. فليطوع الشيخ جاد الحق دين الإسلام لهذا العصر على هذا النحو الذي لم يفعله رسول الله ﷺ ولا أصحابه ولا التابعون .

وقال تعالى حاكياً فقال الرسول ﷺ : ﴿ يارب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً .. ﴾

فقه القرن العشرين :

ومن العجيب أن الشيخ جاد الحق يذكرني بالمثل العربي القائل : رمتني بدائها وانسلت» فيرميني بالقصور العلمي ، واختلاط أمر الطلاق عندي بأمر الخلع ، وينسى أن قانون السادات الذي أده هو وزميله يبصار والفمر ولجنته الخماسية قد خلا تماماً من أحكام الخلع ، ويرميني بأنى لم أستوعب نصوص الفقه مع أن الشيخ جاد الحق هو الذي جانب أصول الفقه ، إذ أيد هذا القانون من طريق التلفيق والتقليد !! وما هو من التلفيق ولا التقليد في شيء . وإنما هو فقه من اختراع القرن العشرين ، لا يستند إلى كتاب ولا إلى سنة .

وقديماً رأى «عمر» أن يضع حداً أعلى للمهور فعارضته بالقرآن امرأة فرجع عن رأيه إلى كتاب الله من فوره وقال : «أصابتم امرأة وأخطأ عمر . كل الناس ألقه منك يا عمر ..» .

وكذلك رجع عمر عن رأيه في مقاتلة مانعي الزكاة حين رأى أن رأيه معارض بنص الحديث .

إسرائيليات القرطبي :

ومع كل ذلك يزعم الشيخ جاد الحق أن زواج الكتايات المباح بنص قرآني في سورة المائدة قد عطله عمر بالرأى الشخصي ، ولا يستقيم أن نصدق ذلك عن عمر وإن روى ذلك في تفسير القرطبي ، فكم في القرطبي من إسرائيليات ، لو شئت أن أعددها ما اتسع المقام وعلى صفحات «النور» رفضت ما ورد في القرطبي من تفسير لقوله تعالى عن يوسف ﴿وهم بها لولا أن رأى برهان ربه﴾ مما لا يتفق ومقام النبوة ، قلت ذلك في مقام ردى على توفيق الحكيم في مقالاته حديث مع الله ، وبدلاً من أن يقوم شيخ الأزهر بواجبه في تكوين لجنة لتنقية كتب التراث من المدسوس عليها إذا هو يستشهد بالمدسوس على القرطبي وعلى عمر ، وإلا فكيف يحل الله ويحرم عمر ؟... وكيف نقول يا شيخ الأزهر أن عمر منع الزواج بالكتايات وأنت الذى تقول في تقريرك أن عمر قال : «أنا لا أحرمه».

إننى أدعوك يا شيخ الأزهر إلى التمهيص والتحقيق والتحقيق ، وإلا فكيف يستقيم عندك عتاب الله لرسوله بقوله : ﴿يأياها النبی لم تحرم ما أحل الله لك ؟﴾ .. وأنت تدعى تعطيل النص المقدس بالرأى ؟..

— أترى أن يعاتب الله نبيه على ما حرمه على نفسه بالرأى مما أحله الله له بالنص القرآني الصريح ، ثم تترك هذا إلى ما تزعمه الروايات المدسوسة من أن عمر حرم بالرأى ما أباحه الله بالنص ۱۱؟

لقد رحلت ترتب على الرواية المعطوبة المختلفة على عمر وتقول عنى : «فهل يرى الشاهد .. أنه أفتقه في دين الله من عمر بن الخطاب ؟» وعلى حد هذا التساؤل ، أسألك أنا :

- بأى منطق تحدث يارجل وأنت ترى أن عمر يحرم بالرى
الشخصى ما أحل الله بالنص القرآنى -!!؟

من افترى على الله كذباً ١٢

وأخيراً راح شيخ الأزهر الشيخ جاد الحق يحاول أن يسلكنى فى سلك
من عناهم الله بقوله : ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ، ليضل
الناس به غير علم﴾

إن الشيخ جاد الحق بعد كل الذى تقدم يقول :

«ومع هذا فإن القانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٧٩ لم يحظر المباح ، فلم يمنع
الرجل المسلم من الزواج بأكثر من واحدة ، وإنما أجاز للزوجة أو الزوجات
اللاقى على عصمته طلب الطلاق إذا تضررت أو تضررن من اقترانه
بالأخرى».

وأسأله : أى حظر للمباح يدانى ما ينزله القانون المذكور بمن تزوج
بأخرى من تطليق الأولى وغيرها ؟..

والحكم عليه بمؤخر الصداق ومتعة لا تقل عن سنتين لكل واحدة ؟
وترك المسكن لها إن كانت حاضنة^(١).

- الا ترى ذلك فى قوة المنع للمباح ؟..

- أليس للضرر والضرر المنهى عنهما عندكم من معايير ؟..

- إذا كان تضرر المرأة تضرراً شخصياً برغم أن الزوج عدل قادر ،
أىكون للقانون حق إرغامه على الطلاق ، فإن أى كان على القاضى بحكم
القانون أن يطلق عليه امرأته ؟؟

(١) تراجع الشيخ عبد المنعم اهر عن مناصرة هذا القانون ولكنه زعم أنه شرعى غير أنه لا :
يناسب ما يعتبه المجتمع من أزمات !!

- أهذا هو شرع الله المؤسس على مذهب مالك وأحمد بن حنبل ؟
بل أنا ياشيخ الأزهر الذى أردد قول رضى جلا علاه : ﴿ فمن أظلم ممن
اغتوى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم ﴾؟؟.

ثم ما أكثر ما فى القانون المشغوم من مثالب عنا ما تقدم ، وحسبنا ما
تقدم ، ونحن نحرص على الوضوح والإيجاز ، لنرى ما وراء هذه النقطة ، وما
أكثر ما يجرنا إليه هذا الموضوع من عراقك ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

وفتواك شاهد صدق عليك :

أما المفاجأة التى وعدت بها ، فهى تثير عجب كل عاقل ذى منطق
سليم .. فبرغم ما تقدم من قول ورد ، ومن مد وجزر ، ومن مساجلة
ومصارعة .. برغم كل ما تقدم بخبره وشره ، أقول إن ما فات كان رداً على ما قاله
الإمام الأكبر شيخ الجامع الأزهر ولجنته الخماسية فى تقريرهم المقدم إلى نيابة
أمن الدولة العليا بتاريخ ٢٧ رمضان ١٤٠٣ هـ رداً على شهادتى أمام المحكمة
فى القضية الشهيرة باسم قضية الجهاد .. التى ما قلتها إلا ابتغاء مرضاة الله
وحسب .. أعود فأقول .. أما المفاجأة فهى تلك التى احتوتها الصفحتان :
الصفحة ٢٩ ، ٣٠ - الفقرة «ب - ١» من سلسلة الفتاوى الإسلامية
التي يصدرها المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - المجلد الثامن - الجزء ٢٥
الصادر فى أول رجب ١٤٠٣ هـ .. أى المنشور قبل التقرير الذى نحن
بصدده بشهرين أو أكثر»

المفتى : فضيلة الشيخ جاد الحق على جاد الحق «س ١٠٥ - م ٢٧٤»

تاريخ الفتوى : ٧ جمادى الآخرة ١٤٠٠ هـ - ٢٢ إبريل ١٩٨٠ هـ .

(ب) موضوع الفتوى : عن المادة السادسة مكرراً : (١) « إقتران
الزوج بزوجة أخرى بغير رضا الأولى ، لا يعتبر إضراراً بها ولا يحرم ما أحله
الله ».

وبقولك الحق كان مخرجنا

ياشيخ الأزهر .. والجنة شيخ الأزهر :

- ألا ترون أن هذا القول الذى قاله الشيخ جاد الحق فى سلسلة الفتاوى الإسلامية ضد قانون الأحوال الشخصية الذى أيدته شيخ الأزهر الشيخ جاد الحق يوم كان مفتياً ؟

- ألا ترون فى هذه الفتوى الصادرة من الشيخ جاد الحق مخالفة لما قرره الشيخ جاد الحق فى مجلس الشعب ؟

- ألا ترون أن فضيلته قال فى مجلس الشعب سنة ١٩٧٩ قولاً يناقضه ما قاله فى هذا الكتاب المسمى سلسلة الفتاوى الإسلامية والصادر فى أول رجب ١٤٠٣ هـ مايو ١٩٨٣ تقريباً ؟

- ألا ترون فى هذه الفتوى الصادرة من الشيخ جاد الحق مخالفة لما قرره جاد الحق ؟

- إننى أرى أن الرجل منطقى مع نفسه فهو مع دين الله ما لم يصادم بهله المعية رغبة حاكم أو هوى ذى سلطان !! أترون مثل هذا الرجل أميناً على لقب الإمام الأكبر شيخ الأزهر !!؟

إننا نحمد الله أن قوله الأخير ناسخ لقوله الأول ، وأنه يلتقى به مع موقفنا منذ اللحظة الأولى ضد قانون الأحوال الشخصية ..

ولو أنه سكت عند هذا المدى لانتهت المعركة ، ولكنه نسخ هذا النسخ بتقريره عن شهادتى فى القضية الشهيرة بقضية الجهاد .

فكيف أفهم ؟ وكيف أخرج من حيرتى ؟ وكيف يخرج الناس معى من هذا التضارب العجيب ؟

والله لا أجد مخرجاً إلا قول النبى ﷺ : « أيها الناس إن لكم معالم فانتبهوا إلى معالمكم » وحسى أن بعض أقوال الشيخ جاد الحق تؤيد

وتنقض قوله السابق واللاحق ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وهكنا جعل لنا الله مخرجاً آخر على يد الشيخ جاد الحق نفسه ، وفي كتاب يشرف على إصداره بصفته رئيساً لمجمع البحوث الإسلامية و « إن ربي لطيف لما يشاء » ..

ذهب السادات .. وبقي رب السادات :

ما سبق كان الفقرة [ب - ١] من فتوى شيخ الأزهر .. فماذا تقول [پ - ٢] عن المادة السادسة مكرراً :

تقول : « القول بأن هذا - أى القول بأن اقتران الزوج يزوجة أخرى بغير رضا الأولى يعتبر اضراً بالأولى كنص من قانون الأحوال الشخصية - لم يفعله الرسول ﷺ وأصحابه والتابعون ، قول حق .. »

- يا شيخ الأزهر .. ماذا بعد الحق إلا الضلال ؟

- يا شيخ الأزهر .. هل قلنا غير هذا الحق في رفضنا لقانون الأحوال الشخصية الذى دافعت عنه مؤيداً له ؟

يا شيخ الأزهر .. هل لك أن تراجع نفسك بنفسك بعد أن أوردت هذا القدر من الحقيقة بعد إقرارك لقانون الأحوال الشخصية ودفاعك عنه سنين طوالاً ؟

يا شيخ الأزهر .. هكنا يأبى الله إلا أن يتبين لعباده ما هو الحق .. أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ..

ياشيخ الأزهر .. لقد مات السادات صاحب القرار الجمهورى ، وبقي رب السادات رب العالمين ، فهل هذا هو السر في عدولك عن موقفك على هذا النحو ؟ ثم لماذا عدلت عن العدول في تقريرك عن شهادتي ١١ ؟

ياشيخ الأزهر .. على كل ، إن الرجوع إلى الحق خير من التهادى في الباطل ، وحسى الله ونعم الوكيل ١١ وحسابك أنت ولجنتك الخماسية عند الله علام الغيوب .

سادساً : معاهدة الصلح بين ييجن والسادات

« عندما تخلت السلطات عن نصر الله ، تخلى الله عنها ».

إن الأمل الأكبر الذى ننشده لمصر والإسلام له عوامله المتعددة التى أجملها قوله سبحانه وتعالى : ﴿ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُمَا وَطَّحْتُ لَكُمَا الشَّجَرَةَ فَأَصْرَبُوا عَلَيْهَا فَلَا يَصْبِرُونَ عَلَيْهِ إِلَّا لَكُمُوعًا وَآلُفًا فَتُحْصَوْنَ فِيهَا كَالْحِيتَانِ فِي سِقْطٍ كَلْبٍ ﴾ .

وتخلى أعلامنا عن نصر الله إذ دعا إلى السفور والعناق والقبلات وما يشير الشهوات ، وكلمات الأغاني الخليعة ، وغير ذلك .

وليت سلطات المجتمع إذ تورطت فى ذلك كله تركت الدعاة يصرون الناس ويدكرون الحكام ، ولكن مجلس الشعب أيد قوانين الطوارئ عامين كاملين حتى الآن ، ثم أيده أخيراً للعام الثالث ثم لعام رابع وخامس .. وشرع من القوانين ما يحظر على الخطباء أن يقولوا ولو داخل دور العبادة ، ولو على سبيل النصيحة ولو من فوق المنابر ما يعارض قانوناً وضعياً أو قراراً إدارياً ، ومن فعل ما يخالف هذا القانون فالجس وغرامة قدرها خمسمائة جنيه مصرى .. فإن قاوم فالسجن وغرامة قدرها ألف جنيه مصرى 11 .

إذن فقد منع المجتمع بكل مؤسساته أن يأخذ أحد بأسباب النصر على هذا النحو الذى تبين .. فلحساب من كل هذا ؟ وأين أنت ولجنتك الخماسية ياشيخ جاد الحق من كل هذا البلاء ؟ لعلكم أخذتم فى مجال نصيح أصحاب السلطان بقول القائل :

يا قوم لا تتكلموا إن الكلام محسوم
ناموا ولا تستيقظوا ما فاز إلا الثوم

ثمن كارثة كامب ديفيد :

ومن هنا تمثلت الكارثة في كامب ديفيد .. وعليه : نظر الشيخ جاد الحق إلى استرداد سيناء ، ولم ينظر إلى ثمن ذلك ..

هل ندرى ما ثمن ذلك ياشيخ الأزهر ؟؟؟ وهل تدرى الثمن لجنتك الخماسية ؟؟؟

● ثمن ذلك موافقة مصر على ألا يكون لها شرق القناة سوى فرقة واحدة فقط من الجيش على شريط طوله حوالى ١٧٥ كيلومترا وعرضه خمسون كيلومترا .

● ثمن ذلك أن الجندى المصرى لا تسمح له إسرائيل أن يطأ بقدمه أرض سيناء التى يزيد بعدها عن خمسين كيلومترا شرق القناة .

● ثمن ذلك أن مصر لا تسمح لها إسرائيل بجعل مطاراتها فى سيناء عسكرية ، ويمكن أن تكون مدنية وبشرط أن تستخدمها إسرائيل .

● ثمن ذلك أن تكون مياه خليج العقبة دولية وهى فى واقع الأمر أضيى من أن تكون إقليمية .

● ثمن ذلك أن الصهيونى يجوز له أن يدخل مصر كلما أراد ، ولا يجوز أن يدخل الفلسطينى بلده وأرضه إلا بموافقة الصهانية وهيئات أن يوافقوا .

● ثمن ذلك أن الحد الذى كان بين مصر وفلسطين صار هو نفسه الحد الذى بين مصر ودولة إسرائيل المزعومة !!

● ثمن ذلك أن هذه الاتفاقية لها الأرجحية على غيرها عند التعارض ، فهى أرجح من ارتباطنا بالعرب وأرجح من ارتباطنا بالمسلمين .

● ثمن ذلك تطبيع العلاقات مع أشد الناس عناداً للذين آمنوا .. اليهود .

● وهناك أثمان أخرى كثيرة !!! لا يتسع المقام لذكرها !!!

ولذلك .. تعد إسرائيل أن من مفاخر ييجين ، أنه بهذه المعاهدة وضع مصر فى جيبه ، وضرب بعدها المفاعل الذرى العراقى ، متهاكاً أجواء

السعودية والأردن ذهاباً إلى العراق وعودة منه .. وضرب لبنان .. وضرب الثورة الفلسطينية .. وضرب سوريا .. والإيغال في الأرض العربية بإنشاء ما شاءوا من مستوطنات وعدوانهم المتلاحق على المسجد الأقصى ومدينة القدس ورفضهم عودة اللاجئين إلى بلادهم .. والبقية تأتي .

أندرى ما البقية ياشيخ الأزهر؟

إن البقية هي مُلك إسرائيل الذين يحملون بامتداده من النيل إلى الفرات .. وإذا كانوا قد تركوا لنا سيناء اليوم ، فقد وضعوا كل هذه الأغلال في أقدامنا وأيدينا وقدراتنا وطاقاتنا ، ومزقوا كل رابطة بيننا وبين العرب والمسلمين ، ليضربوا كل شعب على حدة ونحن نتفرج في هذه المرحلة ليكتفى الآخرون غداً بموقف المتفرج حين تضربنا إسرائيل !!

ولن يقف أمام أحلامهم دفاعكم اليوم عن كامب ديفيد واعتبارها فرصة ذهبية وإنما يقف أمام أحلامهم أن تغيروا ما بأنفسكم وأن تقولوا الحق ولو كان مرا .. و ﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾

كلام الله الحق أرهد به باطل :

تقولون في تقريركم ، مدافعين عن كامب ديفيد :

«إن القرآن الكريم قد بين أن العلاقة الأساسية بين الناس جميعاً هي

السلام.»

● أى سلم تقصد ياشيخ الأزهر ؟

● سلم دير ياسين؟

● سلم صبرا وشاتيلا ؟

● سلم ١٩٦٧ وبحر البقر وأبو زعبل وليمان طره والسجن الحرفى وسجن

القلعة ؟

● سلم كامب ديفيد الذى جئح إليه السادات في ذل ، وتمنع منه يمينين

في صلف وغطرسة ؟

● سلم قرية قبيصة ؟

● أم سلم تشريد أصحاب الأرض وطردهم من فلسطين ومطاردتهم والقضاء عليهم ؟

ياشيخ الأزهر .. هل جنحت الصهيونية إلى السلم لنجنت لها ؟ أم هو تلاعب بكتاب الله ممن يرجى لنصرة دين الله ؟

إن الكرسي الذي تجلس عليه رفيع القدر ، عظيم الخطر ، جليل الشأن .. أسألك بالله : هل من الحق أن تميز للمسلم ورحى الحرب دائرة أن يجنح للسلم والله تعالى يقول :

﴿ فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون ، والله معكم ولن يتركم أعمالكم ﴾

ولا يجوز لنا أن نخون سيرة النبي ﷺ بإبراد معاهداته ﷺ مفصولة عن جوهرها وظروفها ، فإن صلح الحديبية كان بوحى من الله ، وقد انقطع الوحى بعد خاتم النبیین سيدنا محمد ﷺ ، وقد سماه الله فتحا مبينا .

ومعاهداته مع اليهود .. كانت حين كان المسلمون في عزة .. فلما خان اليهود عهدهم صفى النبي ﷺ وجودهم في المدينة المنورة

والمهادنة التي أجازها الإمام مالك سنة أو سنتين أو ثلاثاً ، لم تكن مثل كامب ديفيد التي قال السادات في تقديمه لها : « إن حرب أكتوبر ١٩٧٣ هي آخر الحروب » واستشهادك بآية النساء التي يقول الله فيها : ﴿ فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سيلاً ﴾ هو استشهاد في غير محله ، لأن الاعتزال والمسالمة المقصودين بالآية ، ليسا لشعب على حساب سائر الشعوب الإسلامية ، وإنما لأمة الإسلام كلها ، والمؤمنون اخوة .. وأسألك بالله : أترى أن الصهيونية ألقت إلينا السلم وهي تنصب المسجد الأقصى وتعتدى على أراضي العرب والمسلمين وأعراضهم وحقوقهم .

لقد رفضنا كامب ديفيد .. فإذا العزل السياسي في مصر طوق لكل من رفض هذه المعاهدة وذلك أنه لا يسمح له بإنشاء حزب سياسي لمن رفض

أن يطبع العلاقات مع اسرائيل - ولقد رفضت «جيولا كوهين» الصهيونية، معاهدة كامب ديفيد .. ورأيها تمزقها على شاشة التلفزيون، فما عزلت هناك سياسيا .. وإنما تمتعت بحريتها .. ولم يعترضوا رغبتها في تكوين حزب تنزعه ، ولم يسقطوها في الانتخابات بالتزوير .

● وخبروني .. أين الأقطاب الذين رفضوا كامب ديفيد في مصر ؟

● وهل كان سقوطهم في الانتخابات بحق أم بغير حق ؟

● وهذه المعاهدات والمصالحات التي عقدها أولئك الأعلام من أسلافنا الصالحين أى معاهدة منها كانت مثل كامب ديفيد ؟

● وهل كان للعدو في أى معاهدة من تلك المعاهدات عنوان على مسلم واحد فضلاً عن هذه المذاهب الجماعية التي تقيمها إسرائيل لإخوتنا من المسلمين والعرب ؟

● وهل تعرفون نبأ الثور الأبيض الذي حزن عليه الثور الأحمر ، لكن بعد فوات الأوان ؟

فتوى الأزهر القديم تحرم مهادنة المعتدين

وتجرم الصلح معهم

● هل جنح الصهانية للسلم طرفة عين ياشيخ الأزهر ؟

● وهل تعرف أنهم حتى لو جنحوا للسلم لما كان علينا شرعاً أن نجنح لها إلا إذا خرجوا من ديار الإسلام والمسلمين ، وأنهم اعتداهم في كل صورة من صوره ؟

وبعد هذا كله .. قلم عني : «فما قال به الشاهد في صدد اتفاقيات كامب ديفيد - مع ظهور الضرورة الداعية إليها - لاسند له في فقه الإسلام ، بل كلمة الفقهاء جميعاً تنفيه وتقر ما استقر على نحو ما أشير إليه فيما سبق بل لعل الشاهد قد نقض ادعائه في شأن هذه المعاهدة حين

استشهد في أقواله بمعاهدة الرسول ﷺ مع يهود المدينة وبموقف عمر في الامتناع من الصلاة بالكنيسة بالقدس ؟ »

أقول : أكان موقف يهود المدينة من رسول الله ﷺ إذ عاهدهم كموقف الصهيونية التي سالها السادات ؟ لعلنا لا نذكر أن الأزهر له فتوى بتحريم وتجريم الصلح مع الصهاينة .. وهذه الفتوى قالها الفقهاء من أهل الحق والجهاد .. فكيف أخرجتهم ونسيت دورهم ؟ .. ولعل لجنة الأزهر .. وهي تذكر أن معاهدة النبي ﷺ مع يهود المدينة ، وموقف عمر في الامتناع من الصلاة في الكنيسة بالقدس ، لعلها لا تذكر أن يهود المدينة الذين عاهدهم رسول الله ، لم يكن بينه وبينهم حالة حرب ، وقد كانوا مسالمين فسالهم .. وإلا فلماذا صفى وجودهم بعد ذلك .

ولعلنا لا نذكر أن نصارى الشام لم يصلحوا عمر ليضربوا مسلماً آخر ؟ وإلا فما أجهلنا بمجانب الفروق ونواحي القياس !! وعطاء التاريخ !!

● ألم تقرأ في شهادتي ياشيخ الأزهر التفريق بين من سالم .. ومن حارب ؟ .. ولنتذكر هنا حديث النبي ﷺ : « يشيب ابن آدم ويشب معه خصلتان : الحرص وطول الأمل . »

سادساً : أين الأزهر من تقنين الشريعة

بالجنة الأزهر : ألم يرسل النبي ﷺ معاذ بن جبل قاضياً إلى اليمن ؟ .. ألم يقل له : بم تقضى بين الناس ؟ قال معاذ : بكتاب الله عز وجل .

فقال الرسول ﷺ : فإن لم تجد ؟ قال معاذ : فبسنة رسول الله ﷺ ... فقال الرسول ﷺ : الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضى الله ورَسُولُهُ ؟

ألم يحدث ذلك بالجنة شيخ الأزهر ؟

وإذا كان ذلك قد حدث ، فهل ترون فيه أن تطبيق شرع الله توقف على تقنين ؟

وإذا لم يتوقف التطبيق على التقنين ، فهل من المنطقي تعليق تطبيق شرع الله على التقنين ، ومصانع الخمر مثلا تعمل على قدم وساق ، ولا يحتاج الأمر بالنسبة لها إلا إلى قرار بإغلاق هذه المصانع ؟

ومع ذلك .. فلو كانت هناك رغبة في التطبيق لشرع الله ، فلماذا ألغى تخصص القضاء الشرعي ؟

وإذا كان لابد من التقنين كضرورة للتطبيق ، فهل ترون أن ستة عشر عاما مضت حتى الآن على بدء مطالبة مجمع البحوث الإسلامية بتطبيق الشريعة الإسلامية ، كما يدل على ذلك تقرير الأزهر عن شهادتي هل ترون تلك المدة غير كافية ، وقد نزل الوحي كله وطبق وشرق وغرب في ثلاثة وعشرين عاما ، ونحن منذ عام ١٩٥٢ نقول بالاتجاه إلى تطبيق شرع الله ، وقد مضى أكثر من ثلاثين عاما على هذه المتاجرة بأقدس المقدسات بتطبيق شرع الله جل علاه ..

أى تناقض منطقي هذا بالجنة شيخ الأزهر يامن تبررون تعويق تطبيق الشريعة الإسلامية ؟

وأى استعمار هذا الذى بمنعنا الآن من إغلاق حانات الخمر وإقامة حدود الله ؟ وإذ قد عرفتم ذلك .. فماذا نحن فاعلون للقرآن والسنة ، وقد أراد أعداء الإسلام تدمير الأزهر باسم تطويره ، وانفلت التيار الطلائي من الكليات الأزهرية القديمة التى تخدم الكتاب والسنة وعلومهما إلى ما استحدثت من كليات جديدة تباعد بين الأزهر وخريجيه بعد المشركين ، واستولوا على أوقاف الأزهر ومعاهده وبيوت الله ؟ .. ومع ذلك قبلت أن تكون وزيرا للأوقاف المنهوبة السلبيه المغصوبة 11٩

تطعننى وأنا أطالب بالشريعة

ثم أراك تستشهد بما فعله الخليفة الثانى عمر بن الخطاب من تدوين الدواوين ونقل أنظمتها من فارس والروم

● وأسائلك : ما علاقة ذلك بتطبيق الشريعة الإسلامية على تقنيها؟

هل توقف التطبيق في عهد عمر على التقنين ؟ وإن كان عمر قد قنن ،
فأين تقنيته ؟ فإن كان قد طبق بغير تقنين ، فقد سقطت حججك ،
وانكشف الشرود في النقاش ..

إن الباطل لا يفنى من الحق شيئاً بلجنة الأزهر .. وأسأل : ما
الذى يحتاجه منع الرقص والمراقصة وتبادل القبلات من قوانين إن كنتم
صادقين ؟ على أن مرحلة تقنين الشريعة الإسلامية بالفعل في ميادين :
الجنائى والمدنى والاجتماعى والاقتصادى والمرافعات والتجارى والبحرى ..
فأين تطبيق الشريعة الإسلامية أن كنتم صادقين ؟

ثم نقول : « وحتى يتضح أن الأزهر يبيغاته الرسمية لا بشخص الشاهد
أو بغيره عمل ويعمل جددا وعمليا لوضع المسئولين في الدولة على الطريق
الصحيح ، فقد قرر مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر بتاريخ ٨ مارس ١٩٦٧
بالجلسة ٢٧ أن من مهام المجمع العمل على إيجاد مشروعات قوانين مستمدة
من الفقه الإسلامى شاملة لكافة فروع القوانين .. »

● وأسائلك بلجنة شيخ الأزهر :

- أين النتيجة ، وقد مضى على هذا القرار حتى الآن أكثر من ستة عشر
عاما ١١٩ ! لعلنا نرى بصيصاً من الأمل في الدورة القادمة بمجلس الشعب
بمناسبة قرب الانتخابات تفننا في ذر الرماد في العيون .

وأعتقد أن الصدق صدق ، والكذب كذب ، ولا بد أن يستبين الحق
من الباطل ... ولا بد أن يشرق الصبح لذى عينين .. والله تعالى لا يقبل من
العمل إلا ما خلص لوجهه وابتغى به رضاه .

بأننى أعتبر أن تقرير لجنة شيخ الأزهر بمثابة إيذاء لى فى سبيل الله . كنت
أنتظر أن تهب رياحه من غير شيخ الأزهر ، ولكن شاء الله أن يكون ما
كان .

ولا زلت على يقين بأن الأزهر شيء عظيم جدا ، وشيخ الأزهر ولجنته

شيء آخر .. وسوف نضى على الطريق حتى تكون كلمة الله هي العليا .

حتى الفريضة الغائبة .. غابت عنك

وبرغم طول التقرير « ٥٠ صفحة فولسكاب » عجت كل العجب ..
وتساءلت كثيرا : فكم كنت أحب أن أقرأ ولو سطرا واحداً في التقرير
تعليقا من شيخ الأزهر على تناول لتقريره عن كتاب الفريضة الغائبة ..
ولكنه لم يفعل .

وختاما .. أذكرك !!

وختاماً .. أسأل الشيخ جاد الحق على جاد الحق :

لقد ورد اسمك مطلوباً كشاهد نفي ، فلماذا تقاعست .. والله تعالى
يقول : ﴿ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ﴾ .. ويقول : ﴿ وَلَا تَكْفُرُوا بِالْشَّهَادَةِ
وَمَنْ يَكْفُرْ فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ﴾ ويقول : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنْ
الْبَيِّنَاتِ وَالْهَدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ . أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ
وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ وقانا الله شر الدنيا ، وبريقها ، وجعلها في أيدينا لا في
قلوبنا .. وهدانا لطلب رضوانه الأكبر في جنات النعيم .. وجعلنا ممن
يسترشدون بأنواره في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ، فَلَا
تَغْرِبْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ، وَلَا يَغْرِبْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ .. إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ
فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا .. إِنَّمَا يَدْعُو حُزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ .. ﴾

هاجم الملك حسين . ثم فعل فعلته وأكثر

.. وتعالى معي يا شيخ الأزهر ومن خلفك لجنتك الخماسية بعد هذا المشوار
الطويل تنجول بين سطور قرارات مجمع البحوث الإسلامية في مؤتمره
السابع ، على سبيل المثال لا الحصر ، نبحث عن الحق الذي ضاع .

وتعال معي بدءاً لنقرأ معا ما قاله السادات يوم ٦ إبريل ١٩٧٢ أمام المجلس الوطني الفلسطيني : «إن تحديات كل يوم تفرض علينا وعليكم يقصد - المجلس الوطني الفلسطيني - وليس لنا أن نترك ذرة من شك تدخل قلوبنا أو عقولنا ..

إننا جميعا واجهنا المشروع الذي يحمل اسم الملك حسين وهو في الحقيقة من وضع الجنرال «آلون» .. ونحن نرى أن ذلك المشروع ، خروج عن الخط العربي لا يمكن قبوله ..

إن أشرف أهداف نضالنا معروضة للبيع والشراء كما يشاء الأعداء ، أو كما تشاء الأهواء ... وإن جمهورية مصر العربية قد قررت قطع كل علاقاتها مع النظام الأردني .. وإننا لا نستطيع أن نترك التآمر يصل إلى غايته ، وتتحول أرض الأردن إلى ثغرة ، وتتحول خطوطه التي أردناها جبهة قتال ، إلى بوابة تسلل وإلى جسور مفتوحة « أه »

ومن عجائب الأمور أن يتورط السادات في كامب ديفيد ويرفضها الملك حسين والفلسطينيون !! وهكذا يتضح لنا موقف السادات السابق من الصلح. المنفرد مع إسرائيل أو تقديم أى معونة أو معاهدة بين حاكم عربي وبين إسرائيل . فماذا كان الحال بعد ذلك ؟؟؟

أقرأ معي يا شيخ جاد

ثم إقرأ معي يا شيخ جاد الحق هذا الحوار الإذاعي :

رداً على سؤال يوجهه المذيع الإسرائيلي لضيف برنامجه «مع يريد المستمعين» من إذاعة «صوت إسرائيل» يوم ٦/١٠/١٩٧٣ «

يقول السائل : لماذا رفضت إسرائيل مبادرة ريجان التي قبلتها مصر ، وقبلت معاهدة كامب ديفيد ؟

تقول الإجابة : إن مبادرة ريجان تقول بتقسيم القدس ، أما معاهدة كامب ديفيد فهي تبقيها على ما هي عليه . «ولهذا تفصيل نورده بعد انتهاء

الإجابة» كما أن مبادرة ريجان تريد كيانا مستقلا للفلسطينيين في الضفة وغزه ، أما كامب ديفيد فتبقه مرتبطا بإسرائيل حتى بعد الفترة الانتقالية .

● أما تفصيل تقسيم القدس فبيانه كالآتي :

١ - رسالة من ييجين إلى كارتر أرسلها بدوره إلى السادات ونصها : «إن البرلمان الإسرائيلي (الكنيست) أصدر قانونا في ٢٨ حزيران / يونيو ١٩٦٧ يقضى بأن يكون من سلطة الحكومة عن طريق مرسوم تصدره ، إخضاع أى جزء من أرض إسرائيل الكبرى للقانون والقضاء والسلطة الإدارية للدولة على النحو المين بالمرسوم .

وقد قامت حكومة إسرائيل على أساس هذا القانون بإصدار مرسوم في يوليو ١٩٦٧ ينص على أن القدس مدينة واحدة غير قابلة للتقسيم ، وأنها عاصمة للدولة لإسرائيل..»

٢ - قبل السادات هذه الرسالة ولم يرد عليها . إذ كان مرفقا بها رسالة من الرئيس كارتر يوضح موقفه من قرارا إسرائيل ويقول :

«إن موقف الولايات المتحدة بشأن القدس يظل هو نفس الموقف الذى أعلنه السفير «جولد بيرج» أمام الجمعية العامة للأمم المتحدة في ١٤ يوليو ١٩٦٧ وهو ما أكدته من بعده السفير «بوست» أمام مجلس الأمن في أول يوليو ١٩٦٧»

٣ - بالرجوع إلى ما أعلنه السفير «جولد بيرج» نجد أن موقف الولايات المتحدة يلخصه هذا النص من بيان السفير :

لقد أصدر البيت الأبيض البيان التالى :

«إنه من وجهة نظرنا يجب أن يكون هناك اعتراف ملائم بالمصالح الخاصة لثلاث ديانات عظيمة في الأماكن المقدسة في القدس .. أما بالنسبة للتدابير المهددة ، التى لا يمكن اعتبارها الكلمة الأخيرة في القضية .. ونحن نصر على اعتبارها تدابير مؤقتة وتمهيدية ولا تمثل حكما مسبقا على الوضع النهائى والدائم بالقدس ...

٤ - أنه أن أى خطاب متبادل بين كارتر وييجين والسادات يعتبر قانونيا ارتباطا وثيقا له نفس القيمة القانونية للمعاهدة ، وفقا للقانون السدولى .

- الاتفاق فى صورة خطابات متبادلة هو واحد من أشكال المعاهدات الدولية التى أقرتها اتفاقية «فيينا» لقانون المعاهدات فى ١٩٦٩/٥/٢٣ .
- إن مرور خطاب ييجين إلى السادات بنفس إجراءات إبرام معاهدة السلام عن طريق كارتر يؤكد أن الطرفين قد قررا الربط بينهما ترابطا لزوميا .
- إن الرسائل المتبادلة بين الرؤساء الثلاثة بشأن القدس هى بمثابة اتفاق دولى شكلا وموضوعاً .

أنا بأوصل المياه للقدس

أعود وأقول يا شيخ الأزهر : تعال معى نتجول بين سطور قرارات مجمع البحوث الإسلامية السابع نبحث عن الحق الذى ضيعه أنور السادات وأيدته أنت مستبسلا دون أن يهتز وجدانك لقولته السوداء فى حديثه للإذاعة والتلفزيون يوم احتفاله بميلاده فى ١٩٧٩/١٢/٢٥ إذ يقول :

«أنا بأوصل مياه النيل للقدس غلشان أسهل مهمة السلام بين الفلسطينيين وإسرائيل.»

الجهاد حتى تتحرر القدس

فماذا تضمنته قرارات مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر صاحب الكلمة العليا فى كل ما يضر عن الأزهر على حد تعبيرك يا شيخ الأزهر ؟

أولا : إعلان هام :

يؤكد المؤتمر السابع للبحوث الإسلامية ما سبق أن أعلنه فى دوراته

السابقة من أن الجهاد بالأنفس والأموال أصبح فرضاً عينياً على كل قادر من المسلمين ، ولا يجوز أن يتخلف عنه من ينتسب إلى هذا الدين القويم . وإن هذا الواجب لا ينتهى إلا بعد تحرير الأرض ، القدس الشريفة ، والمسجد الأقصى ، وجميع الأراضي الإسلامية العربية التي احتلتها إسرائيل .

لا تصح تسوية ، لا تعيد القدس

ثانيا : بخصوص فلسطين :

يقرر المؤتمر أن العدوان الصهيوني على فلسطين والبلاد العربية الأخرى ، لا يزال هو الموضوع الرئيسى الذى يشغل مؤتمر علماء المسلمين في مجمع البحوث الإسلامية ، حتى يزول العدوان ، ويعود الحق إلى نصابه ، وتصاب المقدسات الإسلامية والمسيحية ، ويطمئن المسلمون وباقي المواطنين في ديارهم .

وبما أن إسرائيل ممعة في عدوانها وغطرستها واستهانتها بكل القيم الإنسانية والقرارات الدولية ، دائبة في مظالمها ، بقصد القضاء على آثار الحضارة الإسلامية والعربية ، وتشويه معالمها ، فإن المؤتمر يوصى بما يأتي :

(١) يقرر المؤتمر.....

(٢) يقرر المؤتمر.....

(٣) يقرر المؤتمر أنه لا يصح ولا يقبل بأى حال من الأحوال أى حل أو تسوية لا تعيد القدس إلى سيادتها الإسلامية والعربية ، ولا تعيد كذلك الأراضي العربية المحتلة ، ولا تعيد سائر الحقوق العربية الإسلامية إلى أصحابها .

لا اعتراف بصهيون :

وتستطرد قرارات المؤتمر التي أوصى بها ، فاقرأ معى يا شيخ الأزهري هذه
الفقرة :

«إن المسلمين يجب ألا يعترفوا بأى كيان اسرائيل صهيونى فى فلسطين أو أى بقعة أخرى من ديار الإسلام والعروبة لأن وجودهم فيها غير شرعى، ولا يستند إلى حق مطلقاً.»

الجهاد بالأنفس والأموال

ثم هذه الفقرة وهى الأخيرة التى أوردها «إليك ياشيخ الأزهر وإلى لجنتك الخماسية»، من قرارات مجمع البحوث الإسلامية، الذى قلت أنه صاحب الكلمة العليا فى كل ما يصدر عن الأزهر: وعلى مستوى العلماء:

قرر مجمع البحوث الإسلامية، أنه لا يجوز أن يقتصر دور علماء المسلمين فى مقام مجاهدة الصهيونية على الفتوى، وإصدار القرارات، بل يجب أن يساهموا عملياً فى الجهاد بأنفسهم وأولادهم وأموالهم، وليذكروا موقف شيخ الإسلام ابن تيمية رضى الله عنه فى مقاومة التتار، وموقف شيخ الإسلام العز بن عبد السلام رضى الله عنه، وموقف شيخ عز الدين بن القسام رضى الله عنه فى محاربة الانجليز حتى استشهد فى سبيل الله، وليذكروا مواقف الصحابة الأخيار الذين جادوا بأنفسهم وأموالهم فى سبيل الله.

حتى متى المسكين .. وراء خط النار

ثم ولا حرج ياشيخ الأزهر والإمام الأكبر أن أنتقل بك وبلجنتك الخماسية إلى بيت التكريس المسيحى بملوان مادامنا نهد هناك ما يعضد الحق .

فى كتاب تحت عنوان : «ماوراء خط النار» يقول القمص «متى المسكين» - ص ١١ - «إن حرب إسرائيل مع البلاد العربية بحجة تثبيت كيانها الدينى . كامتداد لإسرائيل القديمة الذى تتصوره الشعوب الغربية هو باطل من أساسه ، وبالتالى تكون أى معونة عسكرية أو مادية أو أى دفاع منطقى عن موقفهم أو أى تواطؤ سرى أو علنى أو حتى تعاطف من جهة

الضمير .. هو ضد الإيمان .. وبناء عليه تكون مساندة الشعوب الأمريكية والبريطانية السافرة للدولة الإسرائيلية المزعومة .. مساندة لا يقرها الإيمان المسيحي .

إنسانية العرب .. درجة أولى

وأنتقل بك وبلجنتك الخماسية ياشيخ الأزهر في نفس الكتاب إلى ص ١٣ لأقرأ لكم : « فإن كان الحماس الشعبي الأمريكي لمساندة إسرائيل له مبررات دينية إنسانية في نظرهم جعلتهم في حل من الضمير لكي يشرّدوا العرب ويسكنوا إسرائيل محلهم ، ثم هيات لهم مشروعية العداء والغدر والخيانة .. التي تسببت في قتل عشرات الألوف من العرب وتشريد فوج آخر من اللاجئين ، فلماذا إذن يستنكرون على هؤلاء العرب أنفسهم شعورهم الإنساني الصرف في مناصرة هؤلاء اللاجئين ومحاولة استعادة وطنهم ؟

... أية إنسانية هذه التي تقتل إنسانا عربيا نائما في بيته ، آمنا في وطنه ، لكي تأتى يهودى أمريكى ليعيش موضعه ويختصب وطنه ؟

ولا يزال الكلام «لمتى المسكين» : وفي نفس الوقت نحن لا يمكن أن نشك أبدا في إنسانية العرب الصافية التي تدفعهم لإثارة دمائهم والمخاطرة بحياتهم وبلادهم وأموالهم في سبيل إعادة هؤلاء المشردين ، هي إنسانية حقيقية بالدرجة الأولى».

سنة النهضات البشرية

واقرأ ياشيخ جاد الحق على جاد الحق ومعك لجننتك الخماسية ما يندى له الجبين :

يستطرد «معى المسكين» قائلا :

«لقد زرعت بريطانيا وأمريكا إسرائيل ، لكي تحطم قوى العرب وتفرق شملهم وتستنزف جهودهم وأموالهم وأرواحهم حتى تضيع عليهم فرص التحالف في مستقبلهم العربي الموحد .. ولكن فأت .. «عليهما» أن سنة النهضة البشرية والرقى الإيديولوجى، إنما هى الازدهار تحت الاضطهاد والظلم والعسف والتهديد ، بل والخسارة والانهزام بأسرع جداً مما ينمو به تحت ظروف العز والرخاء .

... وإزاء هذا الكيان الشاخ الكبير الرائع حقاً ستبدأ تصغر إسرائيل وتصغر إلى أن تتلاشى حتى ولو بقيت فى مكانها!!»

ضرب مصر وقناة السويس

وياحسرة على العباد ياشيخ الأزهر والجنة شيخ الأزهر .. «متى المسكين» أيضاً وفى كتاب آخر بعنوان «ميناء إيلات وصحراء النقب» يكتب فى الصفحة الرابعة :

أما لماذا نحن نهم جداً بإيلات ويجنوب صحراء النقب ، فلأن إسرائيل ومعها أمريكا وبريطانيا يهتمون بإيلات ويجنوب صحراء النقب جداً ، ولأن أمريكا ألقت بكل ثقلها السياسى والعسكرى للاحتفاظ بإيلات ويجنوب صحراء النقب «وهو ما حققته معاهدة كامب ديفيد للصهيونية ، وبحرية الملاحة فى خليج العقبة»... فهى تمنى نفسها بضربة توجهها إلى مصر ، ضربة مستعمر منتقم مقتلر ، وذلك بإقامة قناة أخرى للملاحة تشقها ما بين إيلات على البحر الأحمر ، وغزة على البحر الأبيض ، فتضيق على مصر وعلى قناة السويس أهميتها السياسية والاقتصادية معا ، وتضيف إلى إسرائيل وإلى نفسها استراتيجية ممتازة تؤمن بها مصالحها وتعطيل أزمته الاستعمار..»

وكيرلس السادس ياشيخ الأزهر وبالجنة شيخ الأزهر : استنكر ويستنكر :

ذلك ما قاله « متى المسكين » ياشيخ جاد الحق ، فهل يتسع لنا صدركم لتعرفوا ما قاله « كيرلس السادس » : بابا وبطريك الكرازة المرقسية في واحد من أعياد رأس السنة الميلادية .. يقول كيرلس السادس :

بمخصوص القدس .. نحن استنكرنا ونستنكر ولنسوف نستنكر دائما إحتلال إسرائيل للقدس ، واعتداءها على مقدسات المسيحيين والمسلمين ، وإنتهاكها للحرمات في الأراضي المقدسة .

ولقد أبرزنا رأينا واضحا صريحا أننا نريد القدس في الأيدى العربية التي كانت دائما تصونها برعاية ساهرة وسماحة وحرية كاملة .. ولذلك قررنا الامتناع عن الحج إلى القدس احتجاجا على الوضع الراهن .

.. كما أنني أبارك كل الجهود التي تبذل لبيان الحق العربي والوقوف في وجه الأطماع الصهيونية والاستعمارية .. وليتأكد العرب أن عدوهم مهما أوتى من أساليب ومهما توفر لديه من إمكانيات ، فلن يستطيع أن يطفىء نور الله الذي خص به هذا البقاع المباركة من أرضه ، وعلينا أن نتحد وأن نزود أنفسنا بالإيمان بالله وبالثقة في نصره لنا .

والمطران كابوتشى .. هل تذكره ياشيخ الأزهر ؟

ولعل موقف المطران كابوتشى وجهاده كان تطبيقا عمليا لهذه التوجيهات ، وأنباء فضاله تملأ أسماع العالمين .. فهل تذكر ما فعله من أجل القضية ؟

وثائق للتاريخ :

وكفاني هذا من كبار رجال الكنيسة ياشيخ الأزهر ، لأعود بك إلى حيث أفنى علماء الإسلام ، ودون أى تعليق منى أعرض عليك خمس وثائق

تاريخية موقعاً عليها كتابة ، أكثر من ثلاثين عالماً من كبار علماء المسلمين ... وهى :

١ - جواب لجنة الفتوى بالأزهر الشريف يوم ١٨ جمادى الأول ١٣٧٥ هـ « وهى موجودة داخل هذا الكتاب »

٢ - فتوى صاحب الفضيلة الشيخ حسن مأمون مفتى الديار المصرية الأسبق ثم شيخ الأزهر الأسبق .

٣ - بيان من علماء الأزهر الشريف .

٤ - فتوى إمام الشيعة فى النجف والأشرف .

٥ - فتوى مفتى الموصل بالعراق سابقا .

وأخيراً « إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين » والسلام على من اتبع الهدى

آراء العلماء

في حديث صحفى لجريدة النور

مع فضيلة الشيخ عبد اللطيف مشتهرى

رئيس العام للجمعية الشرعية

العدد ٧٦ السنة الثانية

● سأل مندوب النور «أحمد عبد الله» : فضيلة الشيخ عبد اللطيف مشتهرى .. امتداداً لهذا الموضوع - لا استقامة ولا صلاح بغير شرع الله -

س : هل لى أن أسألكم رأيكم فى شهادة فضيلة الشيخ صلاح أبو إسماعيل أمام قاضى قضية «الجهاد» ؟
أجاب فضيلته :

شهادة الشيخ صلاح ، هى أقوى كلمة حق نطق بها عالم معاصر أمام القضاء ، كان على كل عالم بمصر وغيرها أن يقولها ، ولكن أحدا لم يفعل ، خاصة أنها قيلت فى ظروف ، وفى مكان ، قد يكون صعباً على بعض النفوس التى تتأثر .. نشرت هذه الشهادة السامية التى انفردت بنشرها جريدة النور الإسلامية - فى الأعداد ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ..

واعتقد أن الشيخ صلاح أبو إسماعيل بما شهد وبما قال وبما بلغ ، قد ناب عن إخوانه العلماء جميعاً بالعالم الإسلامى بما كان يجب عليهم .. وكان هو الوحيد الذى «علق الجليل فى عنق القط»... فصانه الله وحفظه من أن يمس بسوء على الأقل حتى الآن .. وقد يكون سبباً فى رفع البلاء عن العلماء الكاثمين ..

الأستاذ/مختار عبد العلم

نشرت جريدة النور في عددها رقم ٦٥ - السنة الثانية .. هذا التعليق:

شكراً للنور .. وتحية للمشاهد الجليل

شكراً لصحيفتنا الإسلامية «النور» على انفرادها بنشر شهادة فضيلة الأستاذ الشيخ صلاح أبو إسماعيل أمام محكمة أمن الدولة العليا .. وهى شهادة رائعة ، وقيمة ، وكان المفروض أن تتلقفها الصحف جميعها - قومية أو حزبية - على الأقل تلبية لرغبات قرائها وتحقيقاً لما يرجون من سماع كلمة الحق التى تضيق بها الصدور ولا تنطلق بها الألسنة .. ولكن التعتيم الإعلامى حول هذه الشهادة يؤكد اتجاهات الإعلام المصرى والمسيطرين عليه ، والموجهين له فى غير طريق الإسلام كمنهاج شامل لإصلاح الدنيا والدين ، والسييل الوحيد لحل جميع مشاكل هذا المجتمع .

غير أن هذه الصحف تخصص مساحات وصفحات دينية للفتاوى والعبادات من صلاة وصيام وحج فقط ، وهى تعتبر كل محاولة لتوعية المسلمين خروجاً عن الإطار الذى تريد هذه الصحف للدين أن يبقى فيه ، لأنها تحرص على أن تعمل فى ظل المفهوم الغربى وخلافه ، بما لا يتفق مع أصول الأحكام الإسلامية الرشيدة .

أما شيخنا وعالمنا الجليل الشيخ صلاح أبو إسماعيل ، فقد كان قمة . وقنوة يتأذى بها كل داعية وكل عالم ، إذ أنه ضرب المثل فى النهوض بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإسماع كلمة الحق للحاكم والمحكومين على السواء .

وقد رسم فضيلته صورة باهرة لما يجب أن يكون عليه الداعية المسلم .. جزاك الله خيراً عن الإسلام والمسلمين أيها العالم الأجل وأجزل لك المتوبة

والأجر لقاء ما أثقلت به صلوروا ضاقت بالخرج الشديد بين واجها تجاه
دينها وولائها للدولة ، مع ما يظهر من التناقص بين ما يعلن أو يناع
امتصاصاً لمشاعر الناس واحتواء لمواقفهم نحو دينهم وبين ما يجري به العمل
وسبق إليه التخطيط .

أيها السادة المستولون .. اتقوا الله في دينكم وأمتكم وشعوبكم .. إلى
الله اتجهوا .. وبالإسلام أعملوا ، فلن تجدوا خيراً منه حلاً للمشاكل وتفريجاً
للكربات وتحقيقاً للنصر ، ﴿ ولينصرون الله من ينصره ﴾ .

مختار عبد العليم

رد على لجنة الأزهر من

فضيلة الشيخ موسى شاهين لاشين :

هناك ٤ مغالطات خطيرة في قانون الأحوال الشخصية

وأحذر نساء الأمة الإسلامية من العمل به .

ما كنت أفكر في إعادة الخوض في موضوع قانون الأحوال
الشخصية بعد أن أدليت فيه بدلوى وجاهرت بحكم الإسلام ورددت على
الثلاثة الكبار في الصحف ، ونالني بسبب هذا الموقف ما نالني .

ما كنت أفكر في إعادة الخوض في موضوع قانون الأحوال الشخصية
بعد أن اتضح لكل ذى عقل منصف ولكل مسلم أن القانون مخالف للشرعة
الإسلامية نصاً وروحاً .

ما كنت أفكر في الدفاع عن رأى الشيخ صلاح أبو إسماعيل لأنه قاذر
على الدفاع عن رأيه ، ولأنه على الحق والحق يعلو : ﴿ ويهد الله أن يحق
الحق بكلماته ﴾ .. ولأنه عالم بعيد عن الهوى ، ولا يخاف في الله لومة
لايم ، وله عقل ولسان يزن عقول وألسنة المعارضين المغرضين .

لكن الذى أخرجنى عن صمتى وغير عزيمتى وقصدى أمران :

الأول منهما : أن أهل الباطل تبجحوا بباطلهم ولم يستحيوا من الله ولا من
الناس فعادوا يرفعون الراية الحمراء المجللة بدماء الشريعة الإسلامية التى

اغتالوها ، وراحوا يجهرون بباطلهم كما لو كان حقاً .. وكنت أظن أنهم في داخلهم ندموا على موقفهم وأتابوا إلى ربهم وتستروا بالصمت وبصمت الناس عنهم ونسيانهم أو تناسيهم .

وثاني الأمرين : أنهم أشاروا إلى موقفى بالغمز واللمز ، وعرضوا لى ، وطلعوا لى فهمى وعلمى حين قالوا فى تقريرهم الهزيل : «وننبه إلى أن الشاهد - أى الشيخ صلاح أبو إسماعيل - ومن تحا نحوه بالنسبة لهذا القانون - أى قانون الأحوال الشخصية - إنما كان المثير عندهم الإجراءات التى صدر بها القانون قبيل انعقاد مجلس الشعب والقصور العلمى فى شأن جواز استمداد الأحكام من مذاهب الفقه الإسلامى أو عدم جوازه» .

التقرير يندع المسلمين بالأباطيل وينقل من النصوص ما يوافق الهوى ، ويترك منها ما ينص على الحق ، كما يقرأ القارىء «ويل للمصلين» ويترك «الذين هم عن صلاتهم ساهون»

أقل النص الذى أخذوا بعضه وتركوا بعضه ليلمس القارىء بنفسه تحريف الكلم عن موضعه فى فقه الإمام مالك فى كتاب الشرح الكبير - الجزء الثانى ص ٣٤٥ - ما نصه : «وللزوجة التطلاق على الزوج بالضرر ، والضرر هو فعل ما لا يجوز شرعاً ، كهجرها بلا موجب شرعى أو ضربها أو سبها ، وليس من الضرر منعها من الحمام أو من النزهة ، وليس من الضرر تزوجه عليها» .

نقلوا الفقرة الأولى «وللزوجة التطلاق على الزوج بالضرر» وحذفوا الفقرة الثانية «والضرر هو فعل ما لا يجوز شرعاً» ونقلوا الفقرة الثالثة «كهجرها بلا موجب شرعى أو ضربها أو سبها» وحذفوا الفقرة الأخيرة «وليس من الضرر تزوجه عليها» .

فانظر أيها القارىء ، كيف يحرفون الكلم عن موضعه ؟ ونسوا حظاً مما ذكروا به ، ولا تزال تطلع على خائنة منهم ؟

أنظر أيها القارىء ، كيف يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض ؟ وكيف يبرزون بعض القول ويخفون بعضه ؟

لقد لجأوا إلى مذهب المالكية لأنه هو الذى يميز التطبيق للضرر ، ولكن حتى مذهب المالكية لا يساعدهم ولا يؤيدهم فى أن الزواج بالثانية ضرر ، بل يناقضهم وينص على أنه ليس بضرر ، فأصبح القانون فى ناحية ومذهب المالكية فى ناحية أخرى مضادة ، القانون يقول : « يعتبر إضراراً بالزوجة اقتران زوجها بأخرى » .

ومذهب المالكية المستدل به يقول : « ليس من الضرر تزوجه عليها » .

فهل هذا من ذاك ؟

الشيخ صلاح أبو إسماعيل يستغيث بالرأى العام ليكون حكماً بينه وبينهم ، وأنا معه أهيب بكل العقلاء أن يزونا كلامهم ويكشفوا زيفهم . وما هو بخاف على أبسط العقول ...

إن المالكية وجميع المذاهب الإسلامية يتفقون على أن الضرر الشرعى هو فعل ما لا يجوز شرعاً ، والمشرعون للقانون يقولون : الزواج بالثانية إضرار بالأولى . ولو ركبنا قياساً منطقياً من الشكل الأول لقلنا :

الزواج بالثانية إضرار وكل إضرار لا يجوز شرعاً .

إذن الزواج بالثانية لا يجوز شرعاً .. وهذا مخالف لصريح القرآن الكريم وللسنة النبوية وإجماع الأمة من أول الرسالة المحمدية إلى يوم ظهور قانون الأحوال الشخصية سنة ١٩٧٩

أما المغالطة الثانية :

فهى أدهى وأمر .. إذ يقولون : « وإن القانون مستمد من فقه الحنابلة .. » فلننظر إلى الحنابلة .. يقولون بالنص الحرفى الذى نقلوه فى تقريرهم :

« وإذا تزوجها وشرط لها أن لا يخرجها من دارها وبلدها فلها شرطها ، وإن تزوجها وشرط لها أن لا يتزوج عليها فلها فراقه إذا تزوج عليها » .

واضح من هذا النص أن الحنابلة يحترمون الشروط الواردة فى عقد

النكاح ولو كانت بمنع المباح ، ويعنى ذلك أنه تزوجها وشرط لها لا يأكل بضلاً لأنها تكره البصل ، فلها فراقه إذا أكل بصلاً .. فهل يستتج من ذلك أن كل زوجة أكل زوجها بصلاً لها فراقه ولو لم تشتط في العقد ؟

القانون يقول : لو اقترن زوجها بأخرى فلها فراقه ولو لم تشتط في العقد . والحنابلة يقولون : لها فراقه إن شرطت ذلك في العقد ..

- فهل القانون مستمد من مذهب الحنابلة كما يخادعون ؟ أو بينهما بعد المشرقين ؟

المغالطة الثالثة :

استدلال التقرير بتقييد «عمر» للمباح في منع التزوج من الكتابيات ، وأسأل أصحاب التقرير من المشرعين لقانون الأحوال الشخصية مثل «عمر» ؟

والعجيب أنهم يقولون : جاء في القرطبي أن «عمر بن الخطاب» منع كبار الصحابة من تزوج الكتابيات وقال : «أنا لا أحرمه ولكن أخشى الاعراض عن الزواج بالمسلمات» وكنت أحب أن يكون أصحاب التقرير أمناء في النقل ، فعبارة القرطبي في الجزء الثالث ص ٦٨ هي : «لا أزعم أنها حرام ولكنى أخاف أن تعاطوا المومسات منهن» .. والفرق بين العبارتين كبير وكبير جداً .. فعمر رضى الله عنه رغب في المحصنات العفيفات ، ونفر من الكتابيات متى اشتهرن بالزنا وشاع فيهن ، فقوله إن عمر عطل النص المحكم ومنع نكاح الكتابيات هذا القول مغالطة ليمنعوا به تعدد الزوجات الحلال الطيب بنص القرآن الكريم : ﴿لَا تَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتَى وَفَلَاثَ وَرِبَاحٍ﴾ ..

المغالطة الرابعة :

إنهم يقولون : «إن القانون لم يحظر المباح وإنما أجاز للزوجة التي في عصمته طلب الطلاق إذا تضررت من اقترانه» . والمغالطة في كلمة «إذا

تضررت».. هل مرادهم إذا تضررت بالاقتران نفسه فقط على معنى إذا غضبت من مجرد زواجه بأخرى ؟ إذا كان هذا مرادهم - وهو نص القانون وروحه وتطبيقه - فهو مخالف للنصوص الشرعية القطعية ولم يقل به أحد من العلماء قبلهم إذا غضبت الزوجة الأولى من اقتران زوجها بثنائية لا عيرة به في نظر الشرع مادام حقاً للزوج شرعاً ، وقد غضبت عائشة رضي الله عنها وتأملت من اقتران رسول الله ﷺ بالسيدة زينب بنت جحش ، وبالسيدة جويرية بنت الحارث .. وما اعتبر الإسلام هذا الغضب ضرراً ..

وتزوج الخلفاء الراشدون ثنائية وثالثة ورابعة ، وما اعتبروا آلام الزوجة الأولى ضرراً شرعياً .. وظل الأمر على ذلك حتى طلع علينا قانون الأحوال الشخصية بدين جديد لم يسبق إليه ، يعتبر مجرد الزواج بالثنائية إضراراً بالأولى ، ولو حافظ الزوج على العدل والقسم في كل ما يملك .

والطامة الكبرى في هذا القانون أن يستبيح المحرم الذي علم من الدين بالضرورة تحريمه ، واستباحة المحرم الذي علم من الدين بالضرورة تحريمه ككفر .. ويبان ذلك أن زواج المرأة من رجل وهى في عصمة رجل آخر حرام معلوم من الدين بالضرورة ، وإباحة هذا الزواج وتحليله وتشريعهم في قانون ، استباحة لمحرم علم من الدين بالضرورة ، والقانون يفعل ذلك .

لقد قلت ١٩٧٩ يوم صدر هذا القانون في ردى عليه تحت عنوان :
« تنبيه وفتوى لنساء الأمة » ما نصه :

والى أحذر نساء الأمة الإسلامية من العمل بهذا القانون ، فلو تزوج رجل بزوجة ثانية غنية فطلبت الأولى الطلاق فلم يطلق الزوج وقال : إني قادر على الإنفاق وعلى العدل في كل ما أملك ، فطلق عليه القاضي ، فطلاق القاضي هذا باطل باطل ، وهو فيه آثم آثم آثم ، فالتقضاء بغير حق عمداً أو خطأ لا يحول الحلال حراماً ولا الحرام حلالاً ، فرسول الله ﷺ يقول : « فمن قضيت له بحق أخيه فأثماً هي قطعة من النار فليأخذها أو فليدعها ».. وما دام طلاق القاضي في هذه الحالة خطأ حيث لا مبرر له شرعاً فهو باطل بلا خلاف .

ولو أئتمنا للقاضي أن يطلق بدون سبب شرعى لأمكن أن يطلق نساءنا

جميعاً ، ونحن في بيوتنا ، إن القاضي الواعي لما يقول : سيطلق وهو يعلم أنه
ينفذ القانون المنحرف وليس الشرع المستقيم ، لأنه لم يقل أحد من العلماء
المسلمين منذ فجر الرسالة حتى صدور هذا القانون : «إن الزواج بالثانية
يبيح للقاضي أن يطلق الأول»..

وإذا كان طلاق القاضي باطلاً شرعاً فالزوجة ما زالت في عصمة زوجها
الأول ، فإذا ما تزوجت زوجاً آخر فزواجها الثاني باطل وزنا وسفاح .

قلت ذلك ونشر في جريدة الشعب يوم ١٤ أغسطس ١٩٧٩ وكذلك
قلته في التحقيق الصحفي الذي أجراه معي الأستاذ أحمد السيوفي لجريدة
الشعب أيضاً ديسمبر سنة ١٩٨٣ .

وقانون الأحوال الشخصية الذي ابتدعه من لقي ربه وأفضى إلى ما قدم
ووافقه عليه ثلاثة من العلماء كبار المناصب .. هذا القانون يبيح للزوجة أن
تتزوج رجلاً آخر وهي في عصمة زوجها الأول ، فهو يستحل ما حرم
الله ، ويستحل ما علم من الدين بالضرورة حرمة ، ويصير المحرم حلالاً ،
وهذا كفر من مشرعه وكفر ممن علم حرمة واستحله .

ولا يعني عن كفرهم اعتمادهم على طلاق القاضي ، فهو كما بينا واضح
البطلان ، كما قلت في أغسطس ١٩٧٩ : إن الزوجة في هذه الحالة تبقى في
عصمة زوجها الأول ولا يستطيع ملء الأرض من مثل فضيلة المفتي أن
يخرجها من عصمته ..

فلماذا يدافع أصحاب المناصب أو طلاب المناصب عن قانون يخالف
الشريعة الإسلامية نصاً وروحاً ؟

إن الدنيا لا تغني عن الآخرة شيئاً ، ﴿فما متاع الحياة الدنيا في
الآخرة إلا قليل﴾ .

أ.د. موسى شاهين لاشين

نائب رئيس جامعة الأزهر سابقاً

ورئيس قسم الحديث بكلية أصول الدين

تعقيب على رد لجنة شيخ الأزهر على شهادة الشيخ صلاح أبو إسماعيل أمام محكمة أمن الدولة العليا

أفتونا يا علماء الإسلام أفادكم الله ما الحل في نظر اللجنة وقد سد
حكام هذا العصر كافة الوسائل المشروعة في وجه دعاة الإسلام وسدوا
كل السبل القانونية للوصول إلى إقامة دولة إسلامية .

د. فتحي السيد لاشيسن
المستشار بمحاكم الاستئناف

سيقتصر هذا التعقيب على عدد من المسائل التي أعتبرها جوهرية وتهم
جمهور المسلمين في مصر خاصة ، وبلاد العالم الإسلامي عامة ، إذ يقوم
على غموض الأمر فيها والتباسه ذلك التناقض القائم بين الحركات الإسلامية
الحديثة وأنظمة الحكم القائمة حالياً في بلاد الإسلام .

والمسلمون جميعاً بحاجة ماسة إلى توضيح الحكم الشرعي فيها بجلاء
ووضوح حتى يمكن لكل مسلم تحديد العلاقة التي تربطه بهذه الأنظمة ،
وتحديد كثير من الواجبات والحقوق التي تربط الراعي بالرعية .

ودعاني إلى هذا التعقيب ما لاحظته من أن رد اللجنة الموقرة قد مس
هذه المسائل على استحياء شديد ، وفي خفاء أحياناً كثيرة ، كما عمدت
اللجنة إلى سرد المبدأ الشرعي من الناحية النظرية وهو غالباً لا خلاف
عليه ، ولكنها أغفلت عن عمد أو عن سهو ربط هذه المبادئ الشرعية
بالواقع الذي يعيشه المسلمون في هذا العصر حتى يكونوا على بينة من أمر
هذا الواقع الذي يهيمهم بالدرجة الأولى ومعرفة حكمه ليتصرفوا على ضوء
هذه المعرفة .

ويقرر علماء أصول الفقه أن المفتى أو القاضى أو الحاكم ، أو كل من يتصدى لبيان الأحكام الشرعية ، إلى جانب فهمه للحكم الشرعى ، يجب أن يكون على دراية كاملة وفهم عميق بالواقع ليعطى هذا الواقع نصيبه من الحكم الشرعى المناسب له .

وبناء عليه سيقصر كل منا أيضاً على مجرد إبراز صورة حقيقية للواقع الذى يعيشه المسلمون وبعض التناقض فى المبادئ التى أوردتها اللجنة ، وفى انتظار بيان شاف ومفصل من اللجنة وسائر علماء المسلمين عن حكم الله فى تلك المشكلات العملية لأنها قضية العصر دون جدال .

ونتناول عرض تلك المسائل التى رأينا لها أهمية خاصة فيما يلى :

أولاً : العلاقة بين الراعى والرعية .

أوردت اللجنة ، وهى بصدد بيان هذه العلاقة ، الأحاديث الآتية :

١ - حديث أم سلمة أن رسول الله ﷺ قال : « يستعمل عليكم أمراء ، فعرفون وبتكرون ، فمن كره فقد برىء ومن أنكر فقد سلم ، ولكن من رضى وتابع . قالوا : يا رسول الله ألا نقاثلهم ؟ قال : لا .. ماصلوا » .

وذكرت شرح الإمام النووى لهذا الحديث وأن فيه دليلاً على أن من عجز عن إزالة المتكر لا يأثم بمجرد السكوت ، وإنما يأثم بالرضا والمتابعة ، وأن فى الحديث دلالة على أنه لا يجوز الخروج على الحكام والولاة بمجرد ظهور الظلم أو الفسق مالم يغيروا شيئاً من قواعد الإسلام .

٢ - حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : « من كره من أميره شيئاً فليصبر ، فإنه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية » .

وفى رواية : « من فارق الجماعة .. » وذكرت اللجنة تعليق ابن حجر على هذا الحديث بأن المراد بالمفارقة السعى فى حل عقد البيعة التى حصلت لذلك الأمير ولو بأذى شئ ، فكفى عن ذلك بمقدار الشبر ، لأن الأخذ فى ذلك يؤول إلى طاعة السلطان المتغلب ، والجهاد معه ، وأن طاعته خير من الخروج عليه لما فى ذلك من حقن الدماء وتسكين الدماء ، ولم يستثنوا من

ذلك إلا إذا وقع من السلطان كفر صريح ، فلا تجوز طاعته في ذلك ، بل تجب مجاهدته لمن قدر عليها .

٣ - حديث جنادة بن أمية عن عباد بن الصامت قال :

«دعانا النبي ﷺ فبايعناه ، فكان فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا ، وأثرة علينا وألا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحا عندكم من الله فيه برهان» . وفي رواية أخرى عن جنادة : «مالم يأمروك بالثم بواحا» وفي رواية حبان بن أبي النصر : «إلا يكون معصية لله بواحاً» .

وذكرت أن النووي علق على هذا الحديث بقوله : «وأما الخروج عليهم وقتالهم فحرام بإجماع المسلمين ، وإن كانوا فسقة ظالمين ، وأجمع أهل السنة على أن السلطان لا ينزل بالفسق ، وأن سبب عدم إنعزاله وتحريم الخروج عليه ، ما يترتب على ذلك من فتنة وإراقة الدماء ، وفساد ذات البين ، فتكون المفسدة في عزله أكثر منها في بقاءه .

ونسوق على هذا الرأي الملاحظات الآتية :

اللجنة كتبت الحق واكتفت بالرأى الذى يوافق هوى الحكام :

١ - أن الرأى الذى اعتنقته اللجنة وهو تحريم الخروج على الحكام ، وإن كانوا فسقة ظالمين ، وعدم انعزالهم بظلمهم وفسقهم ، ليس هو الرأى الوحيد في الإسلام ، وأن هناك رأياً آخر للعديد من الأئمة المجتهدين يرى نقيض هذا الرأى وقد أورده الشيخ صلاح أبو إسماعيل في رده ، وتسانده نصوص صحيحة وصریحة في السنة النبوية ، وأقوال مأثورة للخلفاء الراشدين ، كلها تربط وجوب طاعة الإمام بوجوب طاعته هو لله ورسوله ، فإذا عصى الله ورسوله أو أمر بمعصية فلا سمح له ولا طاعة .. ومتى انتفى واجب السمع والطاعة عن عاتق المسلم حل له مجاهدة الإمام بكل سبيل مشروعة .

واللجنة بالتأكيد لا تغيب عنها هذه الآراء ، وكان الإنصاف والأمانة العلمية تقتضي ذكرها لإبراء للذمة !! ولكن اللجنة اكتفت بالرأى الذى يوافق هوى الحكام !! أما ادعاء الإجماع على هذا الرأى فلا قيمة له طالما أن الرأى الآخر موجود ومعلوم وجوده ينقض دعوى الإجماع .

ومن المعروف فى الفقه الإسلامى أن كثيراً ما يحكى العلماء دعوى الإجماع فى غير محلها لعدم إطلاعهم وقتها على آراء المخالفين .

٢ - فى بعض روايات حديث أم مسلمة ، عبارة « لا ، ما أقاموا فيكم الصلاة » بدلا من « لا ماصلوا » والأمر يختلف !! وكان الأجلر باللجنة ذكر هذه الرواية أيضاً ، والتعبير بـ « أقاموا فيكم » يستوجب أداءها صحيحة مكتملة الأركان والخشوع مع الالتزام بأثرها وحقوقها التى تظهر فيكم ، بالانتهاء عن الفحشاء والمنكر وعدم ارتكاب المعاصى ويقتضى الأمر بإقامتها على هذا النحو إقامة سائر أوامر الدين ونواهيه .

٣ - إن هذه الأحاديث التى ساقها اللجنة والشرح الذى ارتضته ، تشترط لتحريم الخروج على الإمام شرطين جوهريين :

أولهما : ألا يأمر بشيء يعد كفراً أو إثماً أو معصية يواحا عند المسلمين فيها من الله برهان ، أى معصية ظاهرة بادية ، مقطوع شرعاً بأنها كذلك دون شبه أو تأويل .

ثانيهما : أن يقتصر الأمر على ظلم الإمام أو فسقه دون أن يغير شيئاً من قواعد الإسلام ، والظلم هو منع حقوق الناس أو الإضرار بهم دون وجه حق ، والفسق هو ارتكابه المعاصى يؤيده ماجاء فى روايات عديدة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « وإذا رأيتم من ولائكم شيئاً تكرهونه ، فاكرهوا عمله ولا تنزعوا يدا من طاعة » .

وقوله ﷺ : « إنكم سترون بعدى أثره وأمورا تتكرونها ، قالوا فما تأمرونا يا رسول الله ؟ قال : أدوا إليهم حقهم وسلوا الله حقكم » .

وقوله ﷺ : « إنكم سترون بعدى أثره ، فاصبروا حتى تلقونى » . والأثره هى الاختصاص بالشىء من أمور الدنيا ، أى أن الأمر يقتصر

على علم إقامة العدل بين الناس بأن يأخذ ماله عليهم من حقوق ولا يؤدي لهم حقوقهم ويؤثر نفسه وحاشيته ومن يلوذ به بشيء من أمور الدنيا ، أو يرتكب المعاصي .

ومؤدى ذلك أنه يشترط لعدم الخروج أن يكون النظام الغام فى الدولة والمجتمع والقوانين والأنظمة السارية قائمة على الأحكام الشرعية والقواعد والقوانين الإسلامية . غير أنه مع ذلك قد يجور الإمام فى بعض تصرفاته الشخصية فيكون ظلماً ، أو يرتكب بعض المعاصي فيكون فاسقاً ، أما إذا غير الإمام شيئاً من القواعد والأحكام الشرعية التى تحكم المجتمع ، جاز الخروج عليه بإجماع الآراء .

واللجنة وإن أوردت هذا الرأى غير أنها مرت عليه سريعاً وعلى استحياء ، رغم أنه أساس المشكلة الإسلامية القائمة الآن بين الحكام والشعوب ، كما أغفلت اللجنة تطبيق هذا الرأى على الواقع الذى يعيشه المسلمون الآن ، وهلحكام هذا العصر يحكمون وفقاً للقواعد الشرعية ، ولم يغيروا شيئاً من قواعد الإسلام وأحكامه ونظمه وأنهم يدخلون فقط فى دائرة الظلم أو الفسق بمعناه المتقدم ، فيكون القول بعدم جواز الخروج عليهم صحيحاً ، أم أنهم بدلوا وغيروا الأحكام الشرعية إلى أحكام وقواعد وأنظمة استوردوها من بلاد غير إسلامية ، وتعتبر خروجاً صريحاً على أحكام وقواعد الإسلام ، وإنما بواحا ، فيجوز خروج المسلمين عليهم طلباً لتطبيق أحكام دينهم ؟

استفتاء :

وتستعرض اللجنة حال المسلمين وواقع أمرهم ، وتترك لها الرأى الشرعى الذين ينطبق على هذا الواقع .

إن أحكام الدول الإسلامية قاطبة يفرضون على مجتمعات المسلمين التعامل بالربا فى صورة الفوائد المصرفية والقانونية ، وهو ما قرره مجمع البحوث الإسلامية فى دورته الأولى فى مايو سنة ١٩٦٥ كما قرره كافة المجامع واللجان الفقهية حتى الآن .

ويعطلون حلود الله ، ويبيحون الميسر والزنا وتعري النساء ، واختلاط الرجال بالنساء ، ويدفعون الناس بواسطة أجهزة الإعلام المختلفة والصحف والمجلات إلى طريق الفساد ، وإشاعة المنكر والفاحشة .

وينادون جهراً بفصل الدين عن الدولة ، وأن الدين لا شأن له بأمور الحياة ، وهم بذلك ينكرون معلوماً من الدين بالضرورة وبالتنصوص القاطعة وهو عموم الرسالة المحمدية لسائر أمور الحياة .

وينظمون مجتمعاتهم وإداراتهم وثقافتهم وسياساتهم ومعاملاتهم وسائر شعوبهم على أوضاع ونظم ومبادئ وعقائد تخالف الكثير من أحكام الإسلام وقواعده .

وهم يفرضون كل هذه المنكرات على المسلمين ويضفون عليها الحماية ، ويضمنون لها الذبوع والشيوع في المجتمع بقوة القانون وسطوة الدولة وأحكام القضاء ، ويمنعون القضاة قسراً وإرهاباً من تطبيق شرع الله على خلاف تلك القوانين والقواعد والنظم التي وضعوها من عند أنفسهم وألزموا بها المسلمين .

وإذا حاول أحد من المسلمين التصدي لهذه المنكرات بالمنع أو التغيير أو حتى بالنقد والنصيحة وطالب بتطبيق شرع الله ، تعرض للتعذيب والتشريد والاعتقال ، والمصادرة ولفقت له التهم ، ويكفى أن كل من يطالب بتحكيم الإسلام وإنفاذ أحكامه وإقرار نظامه يكون متهماً في القانون بمعاداة نظام الحكم والعمل على قلبه جزاؤه الإعدام أو السجن المؤبد . وجور الوعظ الشرعي الرسمي في المساجد وعلى المنابر في زاوية ضيقة لا تُظهِر حقاً ولا ترد باطلاً ولا تقدم نصيحة الله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، وصدرت القوانين بالعقاب الرادع بالسجن والتشريد ضد كل من يتطرق في خطبة الجمعة من العلماء والوعاظ وغيرهم لتقديم النصيح للحكام أو انتقاد ما يصدر منهم أو من أجهزتهم مخالفاً شرع الله .

هذا أيها السادة أعضاء اللجنة العلماء ، هو واقع الحال لمجتمعات المسلمين اليوم ...

أجيبوا أيها العلماء في لجنة شيخ الأزهر :

ونطلب منكم ونرجو ، ونلح في الطلب والرجاء أن تبينوا لنا حكم الله في ذلك من واقع النصوص الشرعية التي أوردتموها في ردكم ، وهل يعد ذلك تغييراً لقواعد الإسلام ؟.. أم هو مجرد ظلم وفسق من الحكام ؟ والمسلمون جميعاً في انتظار جوابكم .

نريد أن نخبرونا بربكم : ما هو الحل المقرر شرعاً لتغيير الحاكم الظالم أو الفاسق ، إذا استشرى ظلمه أو فسقه ، وأصبح وبالاً على الأمة ، ولم يقل نصيحاً ولا وعظاً بالحكمة والموعظة الحسنة ، وهو أمر كثير الوقوع وذاق منه المسلمون المر والعلقم ، على مدار التاريخ ...

هل من حل سوى الأعد بال رأى الآخر الذى يقرر أن الحاكم ينعزل بظلمه وفسقه ليحل محله الإمام العادل الصالح ، وإلا أهدرت مصالح الأمة وضاعت مجتمعات المسلمين ؟

إن علة الحكم الذى اختارته اللجنة ، كما جاء في ردها هي اتقاء سفك الدماء ، واتقاء الفتن التى تزيد مفاستها على المفسدة الحاصلة من ظلم السلطان أو فسقه ، وهى تقضى أن الخارج إذا كان لديه من القوة والبصر بعواقب الأمور ما يمكنه من تفادى الفتن وسفك الدماء إلا ما تقتضيه الضرورة بعزل الحاكم الظالم الفاسق ، انتفت العلة وكانت المصلحة التى تتحقق للمسلمين من وراء ذلك أعظم كثيراً من المفسدة التى تحدث في سبيل الوصول إليها ، لأن مفسدة بقاء الحاكم الظالم أو الفاسق أشد كثيراً من مفسدة الإضرار ببعض الخاصة في سبيل المصلحة العامة ، والمقرر في أصول الفقه أن الضرر الخاص يتحمل في سبيل إزالة الضرر العام ، ويؤيد هذا رأى ما نقلته اللجنة من الإجماع على طاعة السلطان المتغلب والجهاد معه ، لأن هذا السلطان المتغلب ما هو إلا خارج أحسن استخدام القوة المتاحة له بحيث استطاع انتزاع السلطة من السلطان ذى البيعة ، فإضفاء الشرعية عليه لإقرار بشرعية خروجه ، وبعض العلماء يقرر هذا المعنى صراحة فيما

نقله ابن التين عن الدا ودى فى كتاب فتح البارى باب الفتن قال:- «الذى عليه العلماء فى أمر الجور أنه إن قدر على خطمه بغير فتنة ولا ظلم وجب وإلا فالواجب الصبر» هنا فى أمراء الجور ، فما بالك بمن بدل وغير قواعد الإسلام ١٩

وفى العصر الحديث توجد وسائل كثيرة تنظيمية مقررة فى الشرع والقانون على السواء تؤدى إلى عزل الحاكم الظالم أو الفاسق ، ويكون الأخذ بالرأى الآخر الذى أغفلته اللجنة أكثر اتفاقاً ومصلحة للمسلمين وروح العصر الحاضر ، خاصة وأن رأى الذى اعتنقته اللجنة بالاستسلام المطلق للحاكم ولو كان ظالماً فاسقاً جاء وليد ظروف زمنية واجتماعية تختلف كثيراً عن الظروف السائدة فى هذا العصر .

وثبت تاريخياً مدى عقم هذا رأى وإضراره بالمصلحة العامة للمسلمين وكم كان سبباً فى وجود حكام سفهاء الأخلاق لا يصلحون للتصرف فى شئون أنفسهم فضلاً عن شئون ملايين المسلمين .

ومع كل ذلك فما هو الحل فى نظر اللجنة إذا ما سد حكام هذا العصر كافة الوسائل المشروعة فى وجه دعاة الإسلام .. بالمنع من الاجتماعات العلنية ومصادرة الأموال وإغلاق المؤسسات الخيرية والاجتماعية وتحريم إصدار الضجف والمجلات وتحريم تكوين الأحزاب والجمعيات ، وإسقاط كل من يرشح نفسه منهم للمجالس الشعبية ، وسد كل السبل القانونية للوصول بالمجتمع المسلم إلى إقامة الدولة الإسلامية التى تطبق شريعة الله كاملة غير منقوصة ؟

ماذا يفعل دعاة الإسلام حينئذ ؟... أفترنا يا علماء الإسلام فى لجنة شيخ الأزهر أفادكم الله .

عقد البيعة شرعاً :

أوردت اللجنة مبدأ تحريم سعى المسلم فى حل عقد البيعة التى تربطه بالأمر وذلك دون أن تبين اللجنة مضمون عقد البيعة وشروطه حتى يكون

المسلمون على بينة من أمرهم والمتفق عليه شرعاً بناء على النصوص الصريحة في الكتاب الكريم والسنة النبوية ، أن عقد البيعة يقتصر مضمونه على الحكم بكتاب الله وسنة رسوله ، وأن عقد البيعة لا ينعقد إلا على هذا الأساس فلا يجوز شرعاً لمسلم مبايعة حاكم على الحكم بغير ما أنزل الله .

والسؤال الذى نطرحه على اللجنة : هل البيعة بمفهومها الإسلامى هذا موجودة وقائمة الآن بين المسلم وحكامه في هذا العصر ؟؟

إن أنظمة الحكم القائمة الآن في الدول الإسلامية أنظمة علمانية مقتبسة من النظم الغربية القائمة على مبدأ الفصل بين الدين والدولة ، والذى ساد أوربا لظروف خاصة بها وبالمبادئ الكنسية التى يقوم عليها الدين المسيحى ، وحكام المسلمين يعلنون في كل وقت إيمانهم بهذا المبدأ وأنها يحكمون وفقاً له وأنه لا سياسة في الدين ولا دين في السياسة .

وهذا المبدأ يعتبر خروجاً صريحاً على مبدأ معلوم من الدين بالضرورة ، والنصوص القطعية في الكتاب والسنة وإجماع علماء المسلمين كافة ، وهو عموم رسالة الإسلام لأمر الدين وشئون الحياة ، وأن الإسلام منهج حياة كامل ينظم سائر شئون المسلمين في دنياهم .

وحكام المسلمين الآن لم يتقدموا لحكم الأمة باسم الإسلام ولا وفقاً لقواعده وأحكامه ، ولم يطلبوا من الرعية مبايعتهم على هذا الأساس .

وبناء على ذلك ، ليقبل لنا أعضاء اللجنة : — أين عقد البيعة الإسلامى حتى نؤاخذ المسلمين بتهمة .. وهل هناك شرعاً طاعة في عنق مسلم لحاكم لم مبايعه ، ولم ينعقد بينهما عقد بيعة ، خاصة وأن هذا الحاكم لا يحكم بالإسلام ، بل ولا يريد أن يحكم به ؟ افتونا يا أعضاء اللجنة ويا علماء المسلمين أثابكم الله .

الجهاد ووسائل تغيير المنكر

ذكرت اللجنة حديث « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم

يستطع فلبسانه فإن لم يستطع فبقليه ، وذلك أضعف الإيمان » .

وأنه رتب وسائل تغيير المنكر فبدأ باليد فإن كان في ذلك ضرر له أو لغيره انتقل إلى التغيير باللسان بنفس الشرط ، وإلا انتقل إلى الإنكار القلبي وكرامية هذا المنكر وفاعله ، ونقلت اللجنة عن إمام الحرمين بأنه يسوغ لأحد الرعية أن يصد مرتكب الكبيرة أن يندفع عنها بقوله ، ما لم ينته الأمر إلى نصب قتال ، وشهر سلاح ، فإذا انتهى إلى ذلك ربط التغيير بالسلطان .

وعقبت على ذلك بقولها : « ومن هنا نأخذ أن إزالة المنكر باليد والقوة إنما هي إلى ولي الأمر صاحب السلطة في ذلك والإنكار باللسان هو واجب كل مسلم له أهلية التمييز بين المنكر والمعروف ولا سيما العلماء الذين أشار إليهم القرآن في قوله : ﴿ فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ .

هذا ماقالته اللجنة ، وأغفلت وجهة نظر أخرى تمثل مأزقاً لا بد من العثور له على مخرج وإجابة شافية هو : — ما الحل في نظر اللجنة لو أن السلطان نفسه انحاز إلى جانب المنكر ، وحى بسلطة الدولة أوكار الفساد والفاحشة ، وأهدر أحكام الله وحلوه ؟ .

ما الحل حينئذ في ضوء قول الرسول ﷺ : « مثل القائم على حدود الله والواقع فيها ، كمثل قوم استهموا على سفينة فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها — وكان الذي في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا . فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً ، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً » .

وقوله ﷺ في حديث طويل نعى فيه على اليهود عدم نهيمهم عن المنكر : « كلا والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً ولتقصرنه على الحق قصراً ، أو يضربن الله بقلوب بعضهم على بعض ثم يلعنكم كما لعنهم » وقوله ﷺ : « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أو شك أن يعمهم الله بعقاب منه .. »

هل نترك المجتمع يفرق بالجميع ؟ أم ماهى وسيلة الإنفاذ والحاكم الآن يحمى المنكر ويشيع يوسائل إعلامه الفساد والفاحشة ، ويعطل حدود الله وأحكامه .. والرسول ﷺ يأمر أمراً جازماً بالأخذ على يد الظالمين والواقعين في حدود الله ، فكيف تنفذ أمر الشارع الحكيم وننقذ مجتمعات المسلمين ؟

ثالث : شروط إمارة المسلمين

ذكرت اللجنة أن المتفق عليه بين فقهاء المسلمين : أن الشروط المعتبرة في الإمام أى الخليفة أو الوالى أو الحاكم ، سبعة ، منها : سلامته : (الأولى) من السمع والبصر واللسان .

اللجنة تهرب من إيراد الحقيقة

والسؤال الذى نطرحه على اللجنة هو : — لماذا لم تذكر اللجنة باقى الشروط حتى يكون الناس على بينة من أمر دينهم فى هذا الخصوص ، وليعرفوا مدى انطباق هذه الشروط على حكام هذا العصر ؟ ..

أم أن اللجنة لم ترد إخراجاً لأحد فأثرت عدم ذكر باقى الشروط ، ثم اكتفت بذكر شرط سلامة الخواص لفرض لا يغيب عن الكثيرين ؟

رابعاً : رأى الشرعى فى اتفاقية كامب ديفيد

استعرضت اللجنة بعض الأدلة الشرعية الدالة على أنه يجوز شرعاً المودعة بين أهل الحرب وأهل الإسلام إذا كان فى المودعة مصلحة للمسلمين .. وأوردت مقاله الشوكافى عن صلح الحديبية بأن مصلحة العدو ببعض ما فيه ضيم على المسلمين للحاجة والضرورة ، دفعاً

لحظور أعظم ، وبينت أن هذا الرأي محل اتفاق الفقهاء ، وانتهت نحن ذلك إلى إبداء رأيها في اتفاقية كامب ديفيد بقولها : « فإذا عرضنا اتفاقية السلام بين مصر وإسرائيل « كامب ديفيد » على قواعد الإسلام التي أصلها القرآن وفصلتها السنة وبينها فقهاء المذاهب جميعاً على نحو ما أشير إليه ، نجد أنها قد انضوت تحت لواء الأحكام الشرعية باعتبار أنه بمقتضاها عادت أرض مصرية مسلمة هي سيناء بعد أن احتلتها إسرائيل في حرب ١٩٦٧ م وعاد المواطنون المسلمون فيها إلى مصر ، وعادت ثروات سيناء تستفيد بها مصر بدلاً من أن يستنزفها اليهود في إسرائيل » .

وحرصت اللجنة على أن تقول : « ومتى نعرض هذه المعاهدة في ضوء مسؤوليات الحاكم المسلم في نظر فقهاء المسلمين نجد أن رئيس مصر السابق قد نصح الأمة وقام بالمسئولية فحافظ على الرعية واسترداد الأرض » .

ومآلاته اللجنة بشأن الصلح بين أهل الحرب وأهل السلام ، لا تطبق لنا عليه من الناحية النظرية ، غير أن اللجنة لم تقف عند هذا الحد كما فعلت من قبل ، ولكنها تطرقت إلى تطبيق هذا المبدأ على الواقع فبينت حكم اتفاقية كامب ديفيد ، ومسئولية الرئيس السابق ، وباليتمها ما فعلت .

إن الرأي الذي ساقته اللجنة عن الصلح بين أهل الحرب وأهل الإسلام وعن مصلحة المسلمين من ورائه . ومفهوم هذا المبدأ بوضوح أنه يتحدث عن مصلحة المسلمين كافة في مواجهة المخارين باعتبار أن الدولة الإسلامية وقت إبداء هذا الرأي كانت دولة واحدة من أقصى المشرق إلى أقصى المغرب ، وتقوم عليها جميعاً سلطة إمام واحد هو خليفة المسلمين ، وذلك واضح بمجلاء من التعبير بأهل الحرب وأهل الإسلام ، وبمصلحة المسلمين لا بمصلحة القطر ، ولا فئة على حساب مصلحة الفئات الأخرى من المسلمين ، وباعتبار أن ذلك هو المبدأ الإسلامي العام الذي قرره الرسول ﷺ في قوله : « المسلمون تتكافأ دماؤهم » ويسعى بذمتهم أدناهم ، وهم يد على من سواهم » .

وبالرغم من وضوح هذه الرؤية لكل عالم بالإسلام ، وهم علماء كبار :
فقد تحدثت اللجنة عن المصلحة في عودة سيناء إلى مصر وأغفلت عمداً
قضية المسلمين الأساسية ، وهى اغتصاب جزء عزيز من أرض الإسلام هو
أرض فلسطين المسلمة ، وما تبعه من تشريد وقتل لأهلها المسلمين ،
مما يجعل الجهاد فرضاً على كل مسلم ومسلمة وأنه يجب ليكون التطبيق
صحيحاً ، ولكى تنطوى الإتفاقية تحت لواء الأحكام الشرعية كما تقول
اللجنة ، أن يكون الحل شاملاً ، يحقق السلام للمسلمين العرب كافة ويحقق
للشعب الفلسطيني مصلحته في استرداد حقوقه المخصوصة في أرضه وإقامة
دولته ، وهو ما كان يعد به الرئيس السابق ويؤكد على سماع من الكافة .

إن أى مترك المؤامرات السياسة العالمية المؤازرة لليهود ، يدرك أن الغرب
وعلى رأسه الولايات المتحدة الأمريكية التى تحمل لواء العداوة والبغضاء
وتشن الحرب الخفية والعلنية على العرب والمسلمين ، كان يهدف منذ
عشرات السنين إلى إخراج مصر بثقلها الحرنى والبشرى والقومى من
المواجهة مع العدو الصهيونى بأى ثمن لينفردوا بالإجهاز على القضية
الفلسطينية بعد ذلك ، ولأن كسر أكبر وأصلب جزء من الحلقة العربية
المحيطة بإسرائيل كفيل بتداعى باقى الأجزاء ، وتم لهم ما أرادوا بتلك الإتفاقية
اللعينة .

ورغم وعود السادات المؤكدة بأن الحل حل شامل كامل فقد ظهر أنه
كان يخدع الشعب المصرى ، ويكذب عليه حينما أوهمه بذلك ، وأن الحل
هو حل جزئى محدود وثنى بخس بجانب ماضحت به مصر من دماء عشرات
الألوف من الشهداء ، وملايين من عرق جبين أبناء مصر ، وأصبح دور
مصر هو دور المتفرج ، فإذا شاركت فبمجرد التشلىق بالكلام ، وأصبحت
قوة الجيش المصرى موجهة ضد غير اليهود من جيران مصر وأشقائها خدمة
للمخططات الأمريكية ، وعربدت إسرائيل فضمت القدس والجولان
والضفة وغزة ، وضربت المفاعل العراقى ونشطت في توطين اليهود في كل
أرجاء فلسطين وأخيراً غزت لبنان وفتكت هى والصليبية الحاكمة بالمسلمين

على أرضهم ، كل ذلك تحقق دفعة واحدة في سنوات ما بعد الاتفاقية ، وهو ما لم يتحقق قبلها منذ عشرات السنين .

وبالنسبة لمصر فإن سيادتها على سيناء منقوصة بل ومهددة ، وسلطة إسرائيل وأمريكا عليها وفقاً لنصوص الاتفاقية أكثر مما لمصر .. ومهيأة لأن تحتازها إسرائيل في ساعات وباشتراك أمريكا المباشر إذا لزم الأمر ، وبقيت طاباً محل نزاع حتى الآن وأهم ما في سيناء كان قد تم استرداده بالحرب وبتضحيات أبناء الشعب كله في الجيش المصري . وبالاتفاقية استبدلت مصر الأخوة العربية والإسلامية بموالاة أعداء العرب والمسلمين ومدهم بأهم أسباب القوة ، وهو طاقة البترول ، مضمونة ورخيصة ، وامتلأت مصر عن آخرها بجواسيس اليهود في صورة سائحين حتى قال شارون يوماً أنه لو لم تحقق تلك الاتفاقية لإسرائيل إلا حصول كل سائح على معلومة لكانت كافية ..

وآل أمر الاقتصاد المصري إلى الأمريكان وبدلاً من الرخاء ومشروع مارشال الذي كان يعد به الرئيس السابق ، زاد الكرب واستفحل التضخم وارتفاع الأسعار .

فأى مصلحة للمسلمين حققتها الاتفاقية ؟ وأى وجه للقياس بين تلك المآسى والأضرار الرهيبة التي حاقت بالمسلمين وبين صلح الحديبية ؟

ألم تقرأ لجنة شيخ الأزهر من مذكرات كيسنجر ومحمد إبراهيم كامل وإسماعيل فهمي ، بل وجريدة الشعب ومقالات الدكتور نعمات فؤاد ، وسائر الدراسات التي أجريت عن تلك الاتفاقية ؟ ..

ألم تقرأوا كيف فرط الرئيس السابق ، وتهالك على الحصول على أى اتفاق بأى ثمن حفاظاً على زعامته ورئاسته ؟ ..

ألم تقرأوا أنه كان ألعبه في يد اليهود والأمريكان يتزنون منه التنازل إثر التنازل بعبارات الإطراء الجوفاء والوعود الكلامية الفارغة من أى ضمان ؟

.. ووصل به الأمر إلى حد أنه كان يتبنى مطالب اليهود وينسبها لنفسه
كافتراحات صادرة منه وأنه لم يكن يستمع لأى نصيحة فى هذا الشأن من
مستشاريه وخبرائه ؟

ألم تقرأوا عن مجمع الأديان فى سيناء الذى رفضه ييجين فى آخر
لحظة ، إمعانا فى إذلال الرئيس واستهانة به ؟

ألم تقرأوا عن هدية ماء النيل التى كانت ستقدم مجاناً لليهود ؟

.. إن كانت اللجنة تدرى كل ذلك ثم قالت فتلك مصيبة .. وإن كانت
لاتدرى فالمصيبة أعظم .. ويأويل الإسلام والمسلمين ، زيادة على ماينصب
على رؤوسهم من ويلات ومصائب ، إذا كان ذلك هو مبلغ علم علمائهم
بوقائع الحياة وحقائق الأمور ١٢١

خامسا : تقنين الشريعة الإسلامية والمطالبة بتطبيقها

قالت لجنة الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر فى بداية ردها
إن الشريعة الإسلامية مازالت بحمد الله تظل بلاد المسلمين على مدى أربعة
عشر قرناً من الزمان زاهية زاهرة بأصولها المستقرة المستمرة .

وفى نهاية الرد قالت اللجنة : « إن الأزهر يسعى لتطبيق أحكام الشريعة
فى كل أمور الحياة بالحكمة والموعظة الحسنة ، وإن نداءاته مستطورة فى
قلوب الشعب وفى صحفهِ وكتبهِ » .

وألحت اللجنة إلى ضرورة تقنين الشريعة الإسلامية تمهيداً للتطبيق
الصحيح ، بعد أن نسج ، الاستعمار للأمة من صنعة قوانين تدور فى فلكه
ثقافة وتشريعاً وتطبيقاً ، ثم استعرضت جهود الأزهر فى تيسير تطبيق أحكام
الشريعة الإسلامية المتمثلة فى اللجان التى شكلها أو شارك فيها لتقنين
الشريعة الإسلامية وذلك منذ ١٩٦٧ حتى الآن .

نلاحظ على هذا الرد مايلى :

١ — هل يتفق مآقائهُ اللجنة أولاً من أن الشريعة تظلل بلاد المسلمين زاهية

مستقرة مع ما انتهت إليه من أن الاستعمار قد نسج للأمة من صنعه
قوانين تدور في فلكه ثقافة وتشريعاً وتطبيقاً ، وأن الأزهر يسعى الآن
لتطبيق الأحكام الشرعية في كل أمور الحياة في مصر وغيرها من
الأقطار الإسلامية ١٢.

أليس ذلك في غاية التناقض والإضطراب ؟ .. أما كان أولى باللجنة
أن تبرز هذا الواقع المخزن من أول الامر بدلاً من إخفائه هكذا بين طيات
سطور جهود الأزهر لتطبيق الشريعة الإسلامية ؟

٢ — تقول اللجنة ان نداءات الأزهر لتطبيق الشريعة الإسلامية مسطورة في
قلوب الشعب وصحفه .. ونسأل : أين هي تلك النداءات ؟ ..
ومعنى وأين قبلت ؟ .. ومن قالها ؟ ..
وبأى وسيلة نشرت على الناس ؟

يا علماء الإسلام لقد أصبحت كلمات التقنين والتلرج مجرد مشجب
لتعطيل تنفيذ الإسلام عشرات السنين ، بينا الفساد والفجور والمنكرات
والانحلال من ربة الدين ، تترسخ وتتسع وتنتشر يوماً بعد يوم بتوجيه
وحماية الدولة ووقوف الحكام إلى جانب أعداء الإسلام ومحاربتهم المستمرة
للدعاة إلى الله .

فهل تقولونها قوة ناصعة كفلق الصبح ، ياورثة الأنبياء ، وحملة
الرسالة ، والأمناء على الدعوة يامن أخذ الله عليكم الموائيق المغلظة لتبينه
للناس ، ولا تكتُمونه ، والساكت عن الحق شيطان أخرس ، وأفضل
الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ؟

نأمل ونرجو أن يشفى الله بإجابتكم صدور قوم مؤمنين ، وأن تقدروا
أمانة العلم التي تحملونها لانتخسون في الله لومة لائم ، ولتذكروا جميعاً يوماً
تعرض فيه أعمالنا على الديان الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَاحْشَوْا يَوْمَ لَا يَجْزِي وَالِدٌ عِنْدَ اللَّهِ
وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٌ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئاً ، إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ
الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ — صدق الله العظيم —

رد على تقرير لجنة شيخ الأزهر

من فضيلة الدكتور عبد الستار فتح الله

رئيس قسم التفسير - كلية أصول الدين - القاهرة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ، وعلى آله وأصحابه ومن
والاه (أما بعد) :

فقدما قيل : « الحقيقة هي أول ضحايا الحرب »

وهذا قول صحيح لأنه في جلبة المعارك يفور الجدل ، ويكثر المراء
والادعاء ، وتصبح غلبة الخصم شهوة لا تخضع لحجة أو منطق سليم .

وفي الجانب الفكرى لا يصلح هذا اللون أسلوبا لتناول القضايا الكبرى
في حياة الأمم ، لأنه يقوم على الانفعال والتشنج النفسى .

أما الجانب الدنيى فالأمر أعظم وأخطر لجسامة ما يترتب على الإفتاء من
حل أو حرمة في الدماء ، والأعراض ، والأموال ، والعقائد ، والأخلاق ،
فضلاً عن المسئولية بين يدي الله تعالى .

ولا ريب أن قضية العودة إلى تطبيق شريعة الله بعد أن رحل الكفار عن
أرض الإسلام — هي قضية كل مسلم ، وهي فريضة لازمة لاختيار فيها
ولا بديل عنها ، ولا يقبل فيها شرعاً أنصاف الحلول ، ولا التبعيض
والتجزئة — ولا ريب أيضاً أن معركتنا مع الطوفان اليهودى هي بالنسبة لنا
قضية وجود ومصير ، ومسألة حياة أو موت ، ومشغلة حاضرة ومستقبل في
ديننا ودنيانا معاً .

ومن هنا فلا مجال قط لمعالجة أمثال هذه القضايا بأسلوب المجاملات ،
أو المداهنات ، أو التعجل في إصدار الفتاوى والأحكام ، ناهيك عن
تحريف الكلام ، أو التلاعب بالنصوص الشرعية المحكمة .

أقول هذا بمناسبة ماقرأناه في جريدة « النور » من تقرير عجيب مريب ، منسوب إلى بعض شيوخ الأزهر ، ردا على شاهد في محكمة !

وقد طوفوا فيه على كثير من المواقف الخاطئة بالتبرير والدفاع مستخدمين الأدلة الشرعية ، وبأسلوب تنبئ في الخصومة ، وكأنها معركة شخصية بينهم وبين الشاهد وكان حقه أن يشكروه لأنه أسقط عن العلماء « فرض الكفاية » بعد أن تقاعسوا عنه ، ثم يراجع فيما يثبت بالدليل الشرعي أنه أخطأ فيه .

ولن أعرض لكل ماجاء في تقرير الشيوخ لطوله ، ولأن فيه بداهة قضايا صحيحة لاختلاف عليها ، ولكنني سأحدث — إن شاء الله — عن مسألتين هما :

* قضية تطبيق الشريعة وما أثاره التقرير حولها .

* قضية علاقتنا باليهود ، وموقف الإسلام منها .

ونود ابتداء أن نثبت بعض الملاحظات الضرورية قبل الدخول في صلب الموضوع .

أولا : لا يضار كاتب ولا شهيد .

ذلك لأن الله قد ندب الناس للشهادة ، وحثهم عليها ، ونهاهم نهيًا جازما عن كتابتها فقال تعالى : ﴿ ولا يأثي الشهداء إذا مادعوا ﴾ سورة البقرة/ ٢٨٢ ﴿ ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه ﴾ سورة البقرة/ ٢٨٣

وفي مقابل ذلك حمى الله تعالى الشهود ، ونهى نهيًا صارما عن مضاربتهم بسبب شهادتهم .. قال تعالى :

﴿ ولا يضار كاتب ولا شهيد ، وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله ﴾ سورة البقرة/ ٢٨٢

والخلاصة لمن تأمل هذه الآيات البيّنات :

إن الشيخ صلاح أبو اسماعيل ، قد أقام الشهادة بأمر الله ، وما كان يملك كتبها بعد أن دعت المحكمة إليها امتثالاً لأوامر القرآن الصريحة .

وبالتالى كان يجب على لجنة شيخ الأزهر أصحاب التقرير ألا يضاروا الشاهد بهذا الرد المعيب ، والذي تضمن كثيراً من العبارات الحادة ضد الشاهد بذاته ، وجاء سابقة خطيرة يساق بها الأزهر العريق إلى هذا المستوى المروع في مخالفة بدهيات القرآن ، حين يحمل شيوخه حملاً على تفنيد شهادة شاهد في محكمة بغير الطريق الشرعى الصحيح .

والطريق الذى يليق بأهل العلم : أن يتقدموا بأنفسهم إلى المحكمة ذاتها ، ويطلبوا إقامة الشهادة لله تعالى ، ويردوا على ما يروونه خطأ شرعياً في شهادة الشاهد وحينئذ تناقشهم المحكمة كما ناقشت الشاهد ، فتظهر الحقائق للناس ، وللنيابة ، وللمحاميين ، بل وللمحكمة نفسها قبل أن تنطق بأحكام تتعلق بدماء المتهمين ، وحررياتهم ، وأموالهم ، وأهلهم ، والمتهم - كم تعلمون - برىء حتى تثبت إدانته .

والعجب - كل العجب - أن يصل الحال بلجنة شيخ الأزهر إلى التأثير - أو محاولة التأثير - على القضاة باسم الدين ، وباسم سمعة الأزهر ، وكان أدنى ما يقبل منهم أن يطالبوا بكافة السبل المحاكمة العادلة هؤلاء المتهمين ، حتى لا يظلم برىء ، أو يهمل حق !!

ثانياً : جلال العلماء وتاريخ الأزهر .

وهذه قضية كبرى أيضاً ، وعلى جانب عظيم من الخطر ، ذلك لأن الأزهر له ثقل تاريخي مشهور ، وهو قد استمد مكانته من خدمته لدين الله تعالى ، وقيامه على حيافته ، والذود عن معاني الحق والعدل التى جاء بها الإسلام العظيم .

ومن هنا كان علماء الأزهر أئمة في كل نازلة ، وقادوا الأمة في معاركها الضارية ، وقارعوا كل مظاهر الانحراف عن دين الله غاية جهدهم ..

وبذلك جعلوا الأزهر قبلة علمية ، ومنارة إسلامية في العالم كله حتى مدحهم أمير الشعراء بما لم يمدح بمثله الملوك ، لهذا الجهاد الجليل في العلم والعمل جميعا ، فقال رحمه الله :

واخشع مليا واقض حق أئمة . طلعوا به زهرا وماجوا أبجرا
من كل بحر في الشريعة زاهر ويريكه الخلق العظيم غضنفر
كانوا أجل من الملوك جلالة وأعز سلطانا وأعظم مظهرا
زمن الخفاف كان فيه جنابهم حرم الأمان وكان ظلهم الذرا

فلم يكن مصادفة أن يقارع العلماء الظلم والطغيان ، وإنما كان تطبيقا وتحقيقا وصدعا بأمر الله وكتابه .

ولم يكن مصادفة أن يقود العلماء الثورات المتتالية على « نابليون » وهو يحتل أرضهم بجيوش هائلة .

بل لم يكن غريباً أن يقتل سليمان الحلبي — وهو طالب أزهرى من الشام — « كليبر » خليفة « نابليون » لأنه يدنس أرضا إسلامية ، لا أرضا قومية .

ومن هنا استحق علماء الأزهر مكانتهم العظيمة « فكانوا أجل من الملوك » لأنهم قاموا بأمانة الله في أرض الله دعوة ، وجهادا ، وعلما ، وعملا .

ثالثا : أوضاع مقلوبة :

ثم تسلت الدسائس السياسية ، والمصالح الشخصية إلى هذا الحصن العريق فقادته إلى وضع يمس غير مسبوق في تاريخه الطويل مع الأسف الشديد !!

لقد انتهى الأمر بالأزهر إلى أن صار في أعين الناس وكأنه بوق تنفخ فيه السلطة — أى سلطة — كلما حزبها أمر ، ثم تهمله بعد ذلك ولا تلقى له

بالا ، وهذه للأسف حقيقة مرة مهما حاولنا إنكارها ، أو غضب بعض الناس من المصارحة بها .

والدليل على ذلك أنه ناشد الحكومات المختلفة لتطبيق الشريعة فلم تقم له أى حكومة وزنا حقيقيا ، فلا تزال القوانين الوضعية هى الحاكمة المهيمنة ، ولا تزال المفاسد والمبازل تملأ ربوع البلاد فى المراقص ، والخمارات ، ودور اللهو الماجن ، ووسائل الإعلام الرسمية من صحافة وإذاعة ... إلخ .

إنها ليست قضية شخصية تتعلق بهذا أو ذاك من الشيوخ .. وإنما هى قضية تتعلق بالأزهر العريق كله ، وبالدين الذى يمثله ، وبالحق الذى ينبغى أن يقوم عليه ..

وإن الأسى والأسف ليغمران كل غيور على مكانة الأزهر الإسلامية حين يرى هذا الصرح الشاخ الذى بنى بجهاد العلماء ، وجهود القرون ، يراه وهو يساق فى كل مناسبة ليكون صوتا لتبرير الأخطاء ، وتبرير الخطايا السياسية ، ومحاولة كسوتها بستر من الشرعية الدينية ، التى يعلم أصحاب الفتاوى قبل غيرهم أنها كثوى زور فى أصلها ، وفى تبريرها والدفاع عنها !!

رابعا : يا علماء الإسلام انتبهوا :

فإن هذا الوضع على غاية الخطأ والخطر جميعاً ، ذلك لأن الفرض أن يجهر العلماء بالحق ، فإذا لم يستطيعوا ذلك — خوفاً أو عجزاً — فالصمت هو أضعف الإيمان .

لكن تبرير الأخطاء أو الخطايا باسم الدين هو كارثة كبرى تزرى بالعلماء جميعاً ، بل تعود بأفدح الأضرار على الدين ذاته ، لأنها تصمه بما هو منه براء !

وإننا نقول للمسارعين فى هوى السلطة دائماً أن انتبهوا لمخاطر هذه المغامرة الصعبة ، فإنها لعب بالنار ، وإغراء للإلحاد ، وأقرأوا التاريخ

جيذا .. أليس مثل هذا هو ما حمل عصر النهضة الأوروبية إلى الكفر بالدين
جملة ، ومصادمة كل اتجاه ديني في الأرض ؟!

أليس مثل هذا هو الذى أطلق الفوضى في فرنسا باسم الثورة حتى كان
شعارها اشتقوا آخر ملك بأمعاء آخر قسيس ؟

أليس هذا هو الذى حمل الملمحين والشيوعيين إلى القول بأن « الدين
هو أفيون الشعوب » ؟ والله يشهد وتاريخ الإسلام كله شاهد صدق على أن
الإسلام العظيم غير هذا كله ، لكن إذا طال الأمد ، وتفاقت الفتاوى ،
وسكت بقية العلماء عن قول الحق ، فستجلبون على الإسلام مثلما جلبته
الكنيسة الأوربية على دينها !!

خامساً : أمثلة تاريخية متتابعة :

ولنأخذ بعض الأمثلة حتى تتضح الأبعاد الخطيرة لهذا العمل ، وحتى
يفكر كل إنسان ألف مرة قبل أن يغامر بالفتوى في دين الله عز وجل ، لأنها
ليست مجرد كلمات تقال ، وإنما هي مسئولية دينية ، وتاريخية على غاية
الخطورة :

١ — حين تصدى الملك السابق وأحزابه لضرب التيار الإسلامى لحساب
القوى الصليبية واليهودية سارع بعض العلماء الرسميين — مع الأسف —
إلى إصدار الفتاوى التى تؤيد الظلم والظالمين وتتهم الإسلاميين بأنهم
خوارج ، وبلغت الجرأة غايتها حين استشهدوا بالآية الكريمة : ﴿ إنما جزاء
الذين يماربون الله ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا
أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ﴾

وعجب الناس يرمقذ أشد العجب !

هل محاربة الدعاة الخلقية والسياسية : وهل مقارعة الاختلال
العسكرى والفكرى وهل حرب اليهود بالسلاح ... هل كل ذلك حرب لله
ورسوله ؟ ...

ولم تمض إلا سنوات معدودات حتى اتضحت الحقائق ، واسودت وجوه
الذين افترأوا على الله الكذب حين سقط النظام الفاسد بما حمل من أوزار
وآثام ..

ولكن عرف القاصي والداني — حيثئذ — أن بعض الشيوخ قد خدعوه
باسم الدين وأن الفتاوى قد أصبحت تفصل لحساب السلطة ، فاهتزت ثقة
الجمهور في العلماء .. وأصبح الناس لا يثقون في قلوبهم ولو كان حقاً مع
الأسف الشديد ، وتحول التيار الشعبي عن الأزهر وعلمائه إلى جهات شتى ،
من الشيوعية إلى جماعات التكفير ، والبقية تأتى ..

٢ — حين قام الاستبداد الغشوم بنشر « اشتراكته المستوردة » وجعل سدنتها
الماركسيين اللينينيين وأضرابهم . انطلقت أبواق كلوبة جريفة على الله ورسوله
ترزم أن ذلك من الإسلام .. وعجبت الناس أشد العجب يومئذ !!

كيف يؤيد الإسلام الحراسات ، والمصادرات ، وأكل أموال الناس
بالباطل ، وسوق الناس ألوفا بعد ألوفا إلى السجون والمنايا ، والجلد
والتعذيب ، وهتك الأعراض ، واستباحة الحرمات .. !

إن العدالة الاجتماعية في الإسلام فوق هذا العبث كله ، ولا يغنى عن
أصحاب الفتاوى ادعاؤهم الجهل بحقوق الأمور يومئذ ، فلقد جعل دعاة
الاشتراكية في كل بيت محزنة ، وفي كل قلب مجبنة ، وفي كل عنق كريم
مذلة .

فلماذا لم ير هذا كله أصحاب الفتاوى الدينية ! ولماذا انطلقوا هنا ،
وصمتوا هناك ! أو ليس من بدهيات الإفتاء أن يكون المفتي بصيراً بأحوال
الأفراد والجماعات ، وظروف الحوادث والوقائع قبل أن يرفع عقيرته ليقول كلمة
باسم الإسلام !

٣ — حين حاول الاستبداد الغشوم مساندة نفسه فكرباً حين أنشأ مآسماً
« الميثاق » ليكون مرجعاً ومهيماً على سائر أوضاع الناس ، ولقد سمعت من
كبار الشيوخ من يحاضر في مزايا الميثاق ، وأنه اعترف بالقيم الروحية !!

وسمعت من يستشهد بنصوصه في خطبه ومحاضراته كأنه قرآن جديد !! بل لقد لقت جهات مشبوهة طلاب البعث الأزهرية ، لقنوم شعارات فاسدة كان منها « الميثاق دستورنا » فلما ذهب الزيد جفاء ، وانجلت الغمة ، وساخت قوائم العهد الأسود بما حملت من أوزار تبين للناس أن مجتهد الكبري قد شارك في صنعها بعض الشيوخ بسوء الإقتاء ، وانحيازهم للباطل باسم الدين العظيم ، الذي جاء ليقم الحق والعدل في أرض الله ، وليزقي الباطل والطفانيان اللذان سخرنا واستهزأ بالعلماء على رؤوس الأشهاد ، وأعمهم بالبطنة والرشوة على دين الله .

٤ — حين وضع قانون الأحوال الشخصية (١٩٧٩) في ظروف مريبة كل الريبة ، ولأغراض خبيثة معروفة سارع بعض الشيوخ في هوى السلطة ، ولوا أعناق النصوص الشرعية لها غليظا ، حتى صار مألحله القرآن من الزواج ضرا فادحا يستجلب التطليق على الزوج رغم أنه ، وهذه مسألة ذاعت وشاعت من كثرة ما كتب فيها فلا نطول بذكرها .

لكننا نسأل :

— هل هذا القانون أعده وقدمه شيخ الأزهر ومن شايعه وفاء بحاجات

المسلمين ؟

— أم أن هذا القانون بيت بليل ، واتمست له الفتاوى التماساً ؟

— ثم ما حصيلته ذلك كله في قلوب الناس وسلوكهم حين يرون الدين يمتحن للسلطة .. وحين يرون بعض العلماء يسوقون الأزهر إلى مصير فاجع

أليم ؟!!

٥ — حين انتهت الأوضاع والدسائس الدولية بالمنطقة إلى معاهدة « كامب ديفيد » هزلت السلطة بعض الشيوخ ليساندوا التيار ، وليقوموا بالتبوير ، والتخريج ، والانتفاء ، وامتحان النصوص الشرعية ، حتى تضفى على عمل سياسى بحث ثيابا دينية ، وشرعية إسلامية ، وهذا عمل غير مسبوق في تاريخنا كله فيما نعلم ، الله تعالى أعلم !!

لو صمت الشيوخ — خوفاً أو عجزاً — لانتهمت لهم الأعداء .

لو قالوا ضرورة مفروضة ، أو هدنة موقوته تقدر بقدرها لكانوا على شاكلة من الصواب وإن اختلفنا معهم في تقديرهم ، لأنه بذلك لا يتخضع الأمة ، ولا تبطل حمية الجهاد في سبيل الله تعالى ، ولا تختلط على الناس الأمور حين صور لهم العدو الكاشح بصورة صديق أو حليف ، أو جالس للسلم ، بينما هو لم يرفع يده عن الزناد ولم يتخل عن مطامعه وأحقاده وعدوانه على العراق والجزولان ، والقدس والضفة ولبنان أبلغ شاهد .

ثم هو لا ينكر أحد من قادته قط تصميمهم على إقامة « إسرائيل الكبرى » ولن يقيموها بدهاء في عطارده أو المريح ، وإنما يريدون إقامتها على أرضنا ، وفوق حطامنا وأنقاضنا من « النيل إلى الفرات » !!

٦ — ثم قاصمة الظهر الآن هذا التقرير العجيب المريب والمنسوب إلى بعض شيوخ الأزهر الرميين ، والذي يأتي بلا ضرورة ليدافع ويستدل على هذه الخطيئة البينة .

انه كما قلنا يأتي في غير موضعه الصحيح ، لأنه رد على شاهد في محكمة وفي محاكمة ، « وما هكذا يوسع تورّد الإبل » كما يقول العرب .

وهو يأتي في أعقاب الأمور بعد أن أظهرت الأحداث مهنداً ومزهداً من نيات الشر التي استحكمت في قلوب اليهود .

ثم هو يأتي بعد أن ضج العالم كله من جرائم اليهود على المفاعل الذرية العراقية ، وضم القدس إلى دولتهم الباغية ، وزرع الضفة بالمستوطنات المسلحة وغزو لبنان ، وقتل الألوف من الأطفال والنساء في صبرا وشاتيلا وغيرها !!

فليسمع الشيخ جاد الحق على جاد الحق ولجنته الحماسية

فليدافع من شاء بالرأى أو بمنطقه الخاص عن معاهدة اليهود ، وليدافع من شاء بالهوى أو بالألاعيب السياسية ومطامعها .

لكن دفاع بعض علماء الإسلام عنها ، وباسم الإسلام والقرآن هو والله قاصمة الظهر ومعة الدهور على كل منتسب للعلم والعلماء ، فضلاً عن مخالفة ذلك لدين الله وكتابه كما سنين إن شاء الله .

ياإخواننا

إن القضية أكبر وأخطر من أن تكون خصومة مع شاهد نحسبه أقام الشهادة لله ، وهو مأجور أصاب أو أخطأ ، ولكل مجتهد نصيب .

إن القضية ترجع ابتداء إلى تقوى الله حين تنطق الألسنة ، وتخط الأقدام وتعود إلى حقوق هذا الدين وحقائقه التي ينبغي أن تصان عن الامتهان إلى هذا الحد المروع الخفيف .

ثم هي ترجع إلى حقوق الأزهر العريق في أعناق أهله ، فلا يهدر هذا التاريخ لعرض من أعراض الدنيا الزائلة ..

ثم إن القضية هي قضية جلال العلم والعلماء ، الذين أخذ الله عليهم الميثاق أن يقولوا الحق ولا يكتُموه ، ولا يحرفوه ، ولو فعلوا لكانوا أعلى وأجل من أهل الدنيا جميعاً ، وكلنا يعلم الآيات المشهورة :

ولو أن أهل العلم صانوه صانهم ولو عظموه في النفوس لعظما
ولكن أهانوه فهان ودنسوا بحياه بالأطماع حتى تهيم
أغرسه عزاً وأجنية ذلة ؟ إذن فاتباع الجهل قد كان أحزما
وقديماً قال الحسن البصري رضى عنه محمداً :

« يأبى الله إلا أن ينل أهل معصيته ، وإن هملجت بهم البراذين ، وطقطقت بهم البغال » ..

مناقشة موضوعية فى أخطاء التقرير

يقلم : الدكتور عبد الستار فتح الله سعيد

عمداً لانتفاش بعض القضايا

وهى التى لها مساس بالقضية المعروضة على المحكمة التى انتدبت الشيخ صلاح أبو اسماعيل للشهادة عليها ، وذلك مثل قضايا التكفير ، والأمر بالمعروف ، والنهى عن المنكر ، وتكرار الإقرار ، وحجم إقرار المكره ، وشروط الإمارة .. إلخ

ذلك لأن تناول مثل هذه القضايا فى غير نطاق المحكمة هو إخلال خطير بحق المتهمين ، والدفاع عنهم ، بل وبحق المحكمة ذاتها التى لا يصلح — شرعاً — القيام بأدنى محاولة للتأثير عليها سلباً أو إيجاباً ، وأظن أن النيابة نفسها إذا كانت حريصة على تحقيق العدالة تؤيد هذه الوجهة المتجردة .. لكن إذا انتدبت المحكمة أحداً للشهادة ، أو تطوع بها هو حلاً من كتبها كان عليه أن يصدع بالحق تبصيراً للمحكمة ، ومعاونة لها على معرفة الحقائق ، والمحكمة — حينئذ — لن تقع تحت تأثير الشاهد لأنها تستحلفه ، إن شاءت ، وتستوضحه ، وتناقشه فى أقواله ، وتقارن كلامه بكلام غيره ، وتواجهه بهم إذا لزم ... إلخ . وبذلك تتحقق العدالة بأقصى ما يمكن للبشر .

ومن هنا أمسكت قلمي عن هذا حتى لأقع فيما وقع فيه « أصحاب التقرير شيخ الأزهر ولجنته » الذين لاشك أن لهم تأثيراً بحكم مناصبهم الرسمية والدينية .

وبارب كلمة يقولها قاتل تكون — والعياذ بالله — سبياً فى إهدار دماء ، أو مصادرة حريات ، أو فتنة مسلم فى دينه ، أو عرضه ، أو ماله ، ثم ينسب الناس ، والديان لا يموت ، ﴿ وما كان بك نسيا ﴾ — سورة مريم : ٦٤

وبما عجباً لأصحاب التقرير :

لقد أحسنوا النقل عن الأئمة ، فأين التطبيق ؟ يقولون :

« ... عن محمد بن سماعة سمعت أبا يوسف يقول : سمعت أبا حنيفة يقول : من تكلم في شيء من العلم وتقلده وهو يظن أن الله لا يسأله عن كيف أفئيت في دين الله ؟ فقد سهلت عليه نفسه ودينه »

وعن أبي حنيفة أيضاً :

« لولا الفرق من الله تعالى أن يضيع العلم ، مأفئيت أحداً ، يكون له المهناً وعلى الوزر »

(راجع جريدة النور — العدد ٨٠)

ولا يخفى على الشيوخ هنا أن كتاب العلم شيء مختلف عن أمر القضاء والرد على الشهود ، ولذلك رفض أبو حنيفة القضاء رفضاً صارماً ، لأنه كان يعنى كل حرف قاله ، فأى أن يبيع آخرته بدنيا غيره .

قانون الأحوال الشخصية

ولقد كنا نظن أن « أصحاب هذا القانون » أدركوا أنه سواء يحسن سترها ، أو أنه زلة يسألون الله مغفرتها ، فإذا « بأصحاب التقرير » مجهلون أنفسهم — بعدما تبين — في الدفاع ، والتبرير ، ونسبة الأقوال المبتورة إلى أئمة المالكية والحنابلة ، ومحاولة التخريج على طريقة « التدليس العلمى » ١١ .

ولقد زادوا على ذلك حين جعلوا أحكام القرآن الصريحة ، محصورة في الأزمنة والأمكنة ، محكومة بالبيعات والأعراف ، ففتحوا بذلك باباً واسعاً لفتنة التأويلات والتخريجات ، وهو الباب الذى ولج منه أعداء الإسلام قديماً وحديثاً لنقض أحكامه ، وإهدار شرائعه تحت ستار الحاجة ، والتيسير . . وغيرها من الدعاوى .

يقول أصحاب التقرير : (جريدة النور — ٨١) :

وقد يقال — وقد قيل فعلاً — إن هذا لم يفعله رسول الله ﷺ ولا أصحابه ولا التابعون ، وذلك حق واقم ، لأن هؤلاء كانوا يتزوجون علانية ، بل كان أحدهم يزوج ابنته أو أخته إلى أصحاب الزوجات ، وترضى الأولى أو الأوليات — شأن البيعة فإذا امتد الزمن ، وجاءت زوجة لا ترضى بأن تكون لها ضرة قيل لزوجها بل أمسكها وقل لها من الحتم أن تكون هذه الضرة ونهله بذلك القواعد العامة في الإسلام في دفع الضرر أو الضرار ..

وتعليقاً على هذا :

١ — لقد اعترفتم بأن قانونكم وقوانين مخالفان عمل رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين ، وهذا عين ما حذر منه ﷺ حين قال : « ... فعليكم يستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين .. عضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار » — رواه أبو داود وغيره .

٢ — من أين لكم أن الزوجات جميعاً في هذا العهد الزاهر كن يرضين بالزواج التالي ؟ ولماذا أسموها ضرة إذن ؟ ثم كيف جعلتم هذا الفرض الاحتمالي قيداً على شريعة الله تعالى ولقد كان رسول الله ﷺ أعذل الناس وأتقاهم ، فهل لديكم دليل أنه كان يستشير زوجاته السابقات في أمر اللاحقات ؟

ولقد كان يقع بين أمهات المؤمنين رضى الله عنهن أحياناً ما يقع بين الضرائر ، حتى كسرت عائشة إثناء لصفية رضى الله عنها حين بعثت طعاماً لرسول الله ﷺ وهو في بيت عائشة فحكم عليها بإناء وطعام مثلهما .
(رواه أبو داود)

فهل كنتم رسول الله ﷺ شيئا من شريعة الله حين لم يعلم النساء هذا القيد (المبتدع في دين الله تعالى ؟)

٣- ثم القاعدة الشرعية هي : إن الله تعالى يشرع لعباده ما شاء من الأحكام ،
وقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴾ — أول سورة المائدة —

وقد صاغ القرآن العظيم حكم التعدد بأسلوب ينفي الريب والحرص عن فاعله إذا اتقى الله وعدل : ﴿ فَانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ﴾ النساء : ٣ . ومضى على ذلك التطبيق النبوي وما تلاه من عصور الخير ، ولم يقل قائل قط شيئاً مما جثم به ، أعنى جعل مجرد الزواج الثاني (ضرراً) يسمح للمرأة أن تطلب الطلاق ، وإلا طلق القاضي على زوجها !!

٤- ومن أصوليات قواعد الشريعة أن الشرع قد يهلل بالمنفعة في الشيء إذا علم أن فيه مضرة تزيد على المنفعة ، كالخمر والميسر ﴿ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا ﴾ — سورة البقرة : ٢١٩

وقد يتجاوز عن بعض المضرة في الشيء إذا كان فيه منفعة راجحة يعلمها الله تعالى ، صاحب العلم المحيط ، والحكمة المطلقة .

ومع ما في التعدد من بعض الضرر إلا أن منفعته الخاصة والعامة تهب على كل ضرر محتمل في إباحته ، خاصة في مجتمع مسلم يحرم الزنا تحرهما قاطعاً ويكلف أتباعه بالجهاد في سبيل الله تعالى فيموت الألوف من الرجال ..

وهنا تكون المنفعة للمرأة ذاتها قبل الرجل ، لأن التعدد حينئذ يكون سترًا

لعرضها وشرفها في بيت رجل حلال ، وإلا فالبدل ما علم الناس وذاقوا من شيوخ الزنا ، وانحيار الأخلاق ، وكثرة اللقطاء كثرة ترغم المجتمع على الاعتراف بهم كظاهرة اجتماعية ، بل قد يصبح « أولاد الحرام » أغلبية كما جاء في تقرير للأمم المتحدة عن هذه المشكلة التي بلغت نسبة المواليد الحرام ٣ : ١ في بعض الدول الغربية ، وأمريكا اللاتينية ، وهذا التقرير نفسه يثبت أن البلاد الإسلامية أقل دول العالم في اللقطاء .

ومن العجيب أن تقرير الأمم المتحدة يرجع ذلك إلى إباحة تعدد الزوجات
(كما ورد ذلك تفصيلا في كتاب الإسلام يتحدى)

هذه المنافع وأكثر منها يهدرها أصحاب التقرير الأزهرى لضرر محتمل، أو
واقع أحيانا، وينسون أن أحكام الشريعة قد قامت على أتم ضروب الموازنة بين
المنافع والمضرات، خاصة في باب المعاملات.

ومع ذلك جعل الله تعالى للمرأة مخرجاً لايلغى منافع التعدد :

فلها أن تطلب الطلاق من زوجها لا من القاضي، فإن أئى ردت إلى
الزوج نفقته، وهو نظام «الخلع»، فإن أئى الزوج ووجدت لديها سببا
شرعيا صحيحا للطلاق طلق القاضي على الزوج، وإذا لم يكن لديها سبب
شرعى فلا يطلق القاضي، وعليها الصبر وإصلاح نفسها هى، وإلا تحطمت
البيوت لأوهى الأسباب، كما حدث في ظل القانون المبتدع ١١

إننا نرفع الصوت عاليا من أجل حماية المرأة المسلمة من عبث كثير من
الأزواج وظلمهم، ولكن ذلك لايجوز إلا بمنهج من تطبيق الشريعة،
لا بالالتواء بأحكامها، أو اهتدائها.

يا أصحاب التقرير :

أنتم أعلم أم الله ١٩

إننا متفقون جميعا على الجواب، فاستغفروا ربكم من تخصيص أحكام
القرآن بالزمان، أو البيعة، أو الثقافة، أو أهواء بعض النساء والرجال،
ولا فسيقول المبطلون تبعا لفتوآكم :

● في الحجاب ضرر للنساء في هذا العصر، «وقواعد الإسلام تنفى
الضرر».

● في تحريم الربا مضرة بالمال والمجتمع، ولا ضرر ولا ضرار في الإسلام.

● في قطع يد السارق ضرر بليغ على أسرته فأبطلوه باسم الإسلام.

● في صيام رمضان انقاص للانتاج الذى يقوم عليه اقتصاد الأمة، ولا ضرر
ولا ضرار في الإسلام ١٩ لقد قالها المبطلون وأكثر منها من قبل !

لكن الخطر كل الخطر أن يضع بعض شيوخ الأزهر في أيدي المبطلين المسوغات والمبررات وحجج « التلفيق والتقليد » التي تحدث عنها التقرير ، والتي قام عليها قانون الأحوال الشخصية في مادته المنكرة ١١

إننا لا نصادر عليكم حقكم في أن تقولوا ما شئتم ، فإنكم ستلقون ريبكم وسنلقاه جميعاً بلا حاجب ولا ترجمان كما جاء في الصحيح .

ولكننا نعترض أن ينشر ذلك باسم الأزهر ، وفي وثيقة تقدم إلى محكمة ، وترد على شاهد .. حتى لا نحمل الإسلام نتائج الأخطاء .

قضية تطبيق الشريعة :

يقول أصحاب التقرير « جبهة النور عدد : ٨١ » :

« سئل الشاهد : هل كان للأزهر الشريف ، أو مجمع البحوث الإسلامية ، نشاط بخصوص الشريعة الإسلامية وتطبيقها ؟

فأجاب الشاهد : الأزهر ، وأنا واحد من علمائه ، كان يؤمن بأن تطبيق الشريعة الإسلامية لا يتوقف على تقنينات .. إلى أن قال : تطبيق الشريعة الإسلامية في نظرنا نحن رجال الأزهر لا يحتاج إلا إلى الرأس الذي يستوعب القرآن والسنة ، وعرف بقدرته على الاستنباط وذلك كله في إطار من الورع والتقوى ، لذلك كان الأزهر ولا يزال يستنكر تعليق التطبيق على التقنين » .

ثم يعلق على ذلك أصحاب التقرير :

« والشاهد يتحدث بهذا المنطق المتناقض « عن نفسه » ، وليس عن الأزهر ، فإن الأزهر يسعى لتطبيق الأحكام الشرعية في كل أمور الحياة في مصر وغيرها من الأقطار الإسلامية بمنطق الإسلام ، لأن الأزهر ليس غائباً عما تعرضت له مصر من استعمار عسكري وثقافي وقانوني منذ أكثر من قرن من الزمان .. ومع هذا فإننا نوضح للشاهد وغیره أنه يكفي تناقضه في قوله هذا دليلاً على ضرورة التقنين تمهيداً للتطبيق الصحيح المشروع .. أليس هذا

القول أدعى لربط التطبيق بالتقنين ، أى وضع الأحكام الشرعية فى الصيغة القانونية المألوفة التى اعتاد القضاء على تطبيقها ولا يقبل أن نقول للمحامين والقضاة أمامكم القرآن والسنة أحكموا بما فىهما ، والكثيرون لا يحفظون القرآن ، ولا يعرفون طرق الاهتداء إلى صحيح السنة ، وقد درسوا ومارسوا فى التطبيق تقنيات لا تحتاج إلى كثير جهد حيث أحكامها مجمعة وفى صورة ميسرة . إن الخليفة الثانى عمر بن الخطاب دون الدواوين ، ونقل أنظمتها من بلاد فارس والروم بعد أن دخلت فى الإسلام ، فتلك نظم ميسرة للعمل ، عاصمة فى الأغلب من الخطأ ، لاسيما أن العرب الآن قد علت لغة القرآن وأساليبه على أفهامهم أو أصبحوا فى حاجة إلى تخصص بدراسات مجعدة للاستنباط...

سبحانك ربنا ما أحلمك !

لو قيل لإنسان ما : أجهد نفسك ، واستخرج أنكى سخائم قلبك ، وجادل لتخلد شريعة ربك مازاد على ذلك كثيرا ..

وليعلم المسلمون فى مشارق الأرض ومغاربها أن الأزهر برىء من هذا القول . ولو كان أمرهم شورى بينهم - كما أمر القرآن - لعلم الناس أن جبهة الأزهر لا تزال على أوفى الوفاء لشريعة ربها ، وأن هذا القول الخطير لا يمثل إلا رأى أصحابه ، ولو تصدروا من الأزهر مقاعد للإفتاء .

وباعلماء الأزهر تكلموا قبل أن توصموا ، ولا تسكتوا فى مواقف البلاغ والإشهاد فإن الساكته عن الحق شيطان أخرس !.

ثم لنناقش هذا الكلام الخطير :

١ - يطلان شرط التقنين :

لقد بعث الله تعالى رسوله ﷺ بشريعته السمحة ، فبلغ الرسالة وطبق ما أمر به على نفسه ، وعلى أمته أفرادا وجماعات ، فور نزول الأحكام عليه ﷺ ، ومضى رسول الله ﷺ إلى الرفيق الأعلى ، فسار الخلفاء الراشدون المهديون على نهجه فى التطبيق ، واتسعت الوقائع فى عهودهم ،

وجدت قضايا وأحداث فنزلوها على دين ربهم . وأخضعوها لحكم الشريعة التي لم يحتاجوا معها إلى غيرها قط ، ولم يتسولوا على موائد دول الحضارة يومئذ متلمسين القضايا والأحكام .

فهل عندكم حجة أو شبهة تبين أن رسول الله ﷺ أو من تبعه بإحسان اشتروا لتطبيق الشريعة زائداً عليها مثل «التقنين» ، أو «التلوين» ، أو «التبويب» ، أو «التأليف» أو غير ذلك ؟

إن شريعة الله تعالى واجبة التطبيق على كل حال :

● حين كانت نصوصاً محفوظة في الصدور ، كما في عهد رسول الله ﷺ وفي عهد الخلفاء .

● ثم حين كتبت بعد ذلك في السطور ، كما كانت في أول عهد التلوين .

● ثم حين وضعت لها بعض القواعد والأصول الاصطلاحية .

● ثم حين فصلت في كتب الفقهاء أبواباً ، وفصولاً ، ومسائل .

هل سمعتم قط أن قائلاً قال بجواز إيقاف تطبيق شرع الله حتى يستكمل مرحلة من «التطور الفنى» لأساليب التطبيق ؟

هل أوقفت البشرية حتى دونت ؟

هل عطلت إلى أن جاء الإمام الشافعى ليؤصل قواعد علم الأصول ؟

هل استعار المسلمون قوانين فارس والروم إلى أن يقوم أبو حنيفة ومحمد ابن الحسن وأضرابهما بهذه الجهود الفقهية البالغة ؟

فكيف - يابعض علماء الأزهر - تجعلون التقنين شرطاً للتطبيق ؟
وبأى كتاب ، أو سنة ، أو أثر - ولو موضوع - تثبتون هذا الادعاء الخطير ؟

يقول الله تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضللاً مبيناً ﴾ الأجزاء : ٣٦

وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ سورة النور : ٥١

ففى الآيتين الكريمتين يلزم الله تعالى عباده بطاعة أمره ، وقبول حكمه بلا تردد أو اختيار ، ويحكم بالضلال المبين على من عصى ورفض شيئاً من شريعة الله ، ولم يجعل لذلك شرطاً ما من الشروط المدعاة ١٩

ويقول تعالى مخاطباً رسوله ﷺ : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائَتَيْنِ غَصِيماً ﴾ سورة النساء : ١٠٥ ﴿ وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتَوْكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَثُرَ مِنْ النَّاسِ لِفَاسِقُونَ . أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ، وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ المائدة : ٥٩ ، ٦٠ .

فقد رتب الله تعالى الحكم بين الناس بشريعته على مجرد إنزالها على رسول الله ﷺ ، ولم يشترط القرآن لتطبيق شرع الله شرطاً زائلاً .

ولذلك نهى الله تعالى ورسوله أن يتبع أهواء الذين يزيدون تعطيل « بعض الشريعة » وبين سبحانه وتعالى أن كل بديل للشريعة هو « حكم الجاهلية » بل هو تطاول على الله صاحب الحكم والأمر الأحسن .

فأين يأصحاب التقرير شرط « التقنين » فى كتاب الله تعالى ١٩ وكيف طاولتكم أفلامكم وقلوبكم لتقرروا - ولو ضمنا - بقاء الأمة تتمرغ فى أحوال القوانين الوضعية . التى سماها القرآن « حكم الجاهلية » إلى أن تفرغ اللجان من التقنين ١٩ ثم يهيم المسرح السياسى لقبول ذلك ، ثم تدور المناورات والمساومات فى حلقات مفرغة ، وتتخذ من فتواكم وأمثالها حججاً تنوكم عليها ، وتتخذ بها الأمة التى طال شوقها إلى تحقيق ذاتها بالعودة إلى شريعة ربها ومولاها ١٩

منطق الإسلام : الحكم الفوري بما أنزل الله :

ومن هنا يتضح أن أى خطأ وقع فيه أصحاب التقرير حين قالوا «إن الأزره يسعى لتطبيق الشريعة بمنطق الإسلام» وهذا منطقهم هم لا منطق الإسلام فالقرآن كما رأينا يوجب فورية التطبيق ويصف البديل بأنه «حكم الجاهلية» ويتوعد الذين يتخلون الشريعة أجزاء وتفاريق بخزى الدنيا وعذاب الآخرة ﴿ أفؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ؟ فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب ﴾ سورة البقرة / ٨٥

٣ - كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل :

وأمن في الخطأ قولهم : «ضرورة التقنين تمهيداً للتطبيق الصحيح المشروع» أى أن كل تطبيق بغير «تقنين» لا يكون - الآن صحيحاً ولا مشروعاً !! مع أن العكس هو الصحيح المشروع ، لأن القرآن كما قلنا لم يشترط شرطاً ما ، خاصة هذا الشرط الحادث المبتدع !

«والتقنين» - بأصحاب التقرير - في أحسن الأحوال أسلوب عصرى ، أو وسيلة مستحدثة تيسر تطبيق الشريعة ، وتقوم خادماً لها ، لا مهيمنة عليها ، وما سمعنا قط أن الوسيلة تصير غاية للأنها فوق الغاية نفسها إلا في دعواكم هذه !! ففاقد الماء يتيمم ويصلى ، وفاقد الطهورين - جدلاً - يصلى بغيرهما ، لأن الوضوء والتيمم وسيلتان لاستباحة الصلاة ، فلا تسقط الغاية بفقدهما ، مع أن الوضوء وصاحبه فرضان لا يقارن بهما «تقنينكم» إلا على سبيل ضرب الأمثال ، «وما يعقلها إلا العالمون» .

وقد خطب رسول الله ﷺ فقال : « .. ما بال رجال يشترطون شروطاً

ليست في كتاب الله ؟ ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل ، وإن كان مائة شرط .. قضاء الله أحق ، وشرط الله أوثق ، وإنما الولاء لمن أحق ، رواه البخاري عن عائشة ، باب الشروط في الولاء ج ٣ ص ٢٥١ .

فتنة تدع الحليم حيران :

ومن هنا يتضح مدى الجراءة على دين الله في قول التقرير :
«ولا يقبل أن نقول للمحامين والقضاة أمامكم القرآن والسنة ، احكموا بما فيها ..»

وهذا الذي لا يقبلونه هو الفرض الملزم في دين الله ، فلا تُحَدِّثُوا بِمَعَاشِرِ الْمُحَامِينَ وَالْقُضَاةِ ، فلن يغني عنكم أحد من دون الله شيئاً .. لقد أنزل الله تعالى كتاباً منيراً ، وترك لنا سنة رسول الله ﷺ على المحجة البيضاء ، ليلها كنهارها ، لا يزيغ عنها إلا هالك ، وهو القائل ﷺ ما معناه : « تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي : كتاب الله وسنتي »

ويقول تعالى : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ حُضُونَهُ إِلَى سَبِيلِ السَّلَامِ ، وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

المائدة ١٥ ، ١٦

أما الجوانب الفنية التخصصية في الكتاب والسنة ، فقد يسر العلماء جوانبها لمن يطلبها ولم تكن هذه بحوثاً نظرية ، وإنما شرائع تطبيق على الناس ، وتحكم المجتمع الإسلامي إلى قرن واحد من الزمان .

وقد كانت الدولة العثمانية تطبق - على سبيل المثال - مذهب أبي حنيفة ، وله كتب ميسرة مشروحة ، فكان أولى ثم أولى أن يطالب أصحاب التقرير بتطبيق مذهب إسلامي ، أي مذهب - لأنه يقوم في أصوله وفروعه على شريعة الله ، بدلا من أن يجهدوا أنفسهم في استخراج رخصة شرعية تبرر الحكم «بالتقنين الوضعية» المنقولة من الكفار ، إلى أن تجهز اللنجان وتمطى في «تقنين» شريعة الله !!

فمن الذى لا يُقبل - يا أصحاب التقرير - قوله ؟
ومن الذى تجرأ على دين الله وشرعه ؟
وأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون ؟
والى أى راية تتحازون فى هذا المعترك الضنك الذى تحاط به شريعة رب
العالمين ؟

٥ - عراقيل يصنعها التقرير فى وجه الشريعة :

لقد كان المفروض البدهى أن يدعو التقرير بصراحة ووضوح إلى تطبيق
الشريعة ولا يجعل من هذه القضية الإسلامية الأساسية محل خصومة بينه وبين
الشاهد ، حتى وصفه بالتناقض ، والخلط ، والذاتية الأنانية ... إلخ .

وقد تأملت التقرير مليا فوجدت فيه وجها غربيا ، واتجاها مزعجا ، حتى
إنى لأستغرب أحيانا ، وأكاد أنكر أن يكتبه أحد من علماء المسلمين . ذلك
لأن التقرير - وإن لم يقصد أصحابه - ألقى صخورا وعراقيل فى وجه تطبيق
الشريعة عدا ما ذكرنا سابقا ومن ذلك :

استشهادهم على ضرورة « تدوين الدواوين » فى عهد عمر رضى الله
عنه ، وهذا استشهاد تخار فيه العقول :

تدوين الدواوين مسألة تنظيمية إدارية ، وليست قضية تشريعية فقهية ،
فأخذ عمر بها هو اقتباس للنافع المفيد ، فى باب الوسائل والأساليب ، كما
قال عليه السلام : « الحكمة ضالة المؤمن فحيث وجدها فهو أحق بها » رواه
الترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة .

والسؤال هنا : هل كان عمر يطبق الشريعة قبل التدوين ، أو أخرها حتى
دون الدواوين ؟

وهل كان يطبق الأحكام الشرعية قبل تمصير الأمصار أو هو آخر التطبيق
حتى أقام الأمصار الكبرى ؟

هل كان عثمان يطبق شرع الله أو آخر ذلك حتى جمع المصحف في
الكتبة الأخوية ؟ الوسائل شيء ، والمقاصد شيء آخر ، كما يعلم الشيوخ
جيداً .. المبادئ واجبة التنفيذ فوراً . والوسائل تأتي تبعاً .. وتتجدد أو
تبلى .. وتؤخذ أو تترك حسبما تقتضيه مصلحة الشريعة نفسها ، في تطبيقها
وتفصيلها ..

ب : الادعاء بأن العرب قد عسرت عليهم أساليب القرآن الآن «راجع ما
نقلناه عن التقرير في أول الفقرة» .. وهذا الادعاء شر مستطير ، وحجة يلقيها
التقهر للمبطلين ، وقد نهينا أن نلقن الكلوب الحجة !! ذلك لأن الكلام
تعليق لتطبيق الشريعة على ما هو أعسر من «التقنين» لأن التقنين قد تؤلف
له لجان ، ويمكن الفراغ منه في سنين معدودة لو صحت النيات ، وصدقت
العرائم .

أما لو أخرجنا التطبيق حتى يرجع العرب إلى سابق عهدهم في اللغة فذلك
يجعلنا ننتظر دهورا ، أو نمشي وراء سراب يحسبه الظلمان ماء !!

يبد أننا يسهل علينا تبديد هذه الخدعة الجديدة إذا علمنا أن العرب -
والمسلمين جميعا - لديهم الآن من العلوم الإسلامية ، والتفاسير ... والجوامع
العلمية في الفقه والأصول ما لا يتيسر مثله لأمم الأرض جميعا .. بل لأنهم
يملكون من ذلك ما لم يملكه أصحاب رسول الله ﷺ .. ولكن الفارق بيننا
وبينهم جد خطير ويكفي فارقاً : أن علماءهم كانوا يموتون دفاعاً عن شريعة
الله ، وبعض علمائنا لا يصمتون في مواطن الجذ ، بل ينددون بمن أقام
الشهادة لله !!

وليس الإيمان بالتمني ، ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل .

٦ - جَلَدُ الفاجر ، وعجز المؤمن :

وإن الأمي ليغمر كل مسلم غيور على دينه حين يرى هذا «التعقل
المفروط» من بعض الشيوخ الرسميين في قضية القضايا ، ورأس الأمر كله ..

وهل يقارن هذا كله بما فعله الكفار في أرضنا حين فرضوا علينا قوانينهم بالحيلة والقوة جميعا ؟ .. وحين أرغموا أمتنا على التحاكم إلى القانون الفرنسى بنصه اللغوى فى المحاكم المختلطة عام ١٨٧٥ م ؟

بل أين هذا « التعاقل » من فرض الإنجليز هذا القانون ذاته على مصر بعد ترجمته إلى العربية ، وجعله قانونا لما سُمى بالحكم « الأهلية » ؟ وقد كان ذلك عام ١٨٨٣ أى بعد دخول الإنجليز مصر بأشهر معدودات ؟
فيا عقلاء الأزهر أجيئونا :

هل الكفار أخلص لجاهليتهم منا لديتنا ؟

هل شريعتنا غريبة وافدة من وراء البحار فتحتاج إلى تمهيد ، وإعداد صبور ، وتلقين وتبينة يشرف عليها الأزهر بلجانه ، وهيئاته ، وعلمامه كما يقولون ؟

هل القانون الفرنسى حين يطبق على أمتنا فجأة ، وبأوامر إدارية فاجرة ، كان قريبا إلى القلوب ، واللغة ، والعادات ، والبيئة ؟

﴿ قل اللهم فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ﴾
ألا وقد بلغت .. اللهم فاشهد ...

٣ - رد على القضايا الآتية :

تعليق على التقرير المنسوب للأزهر

- معاركنا مع اليهود :
- قضية دين واعتقاد ، لا سياسة أو اقتصاد .
- الدليل الشرعى على بطلان أدلة التقرير .
- المبادئ فوق المصالح !

الدكتور : عبد الستار فتح الله سعيد

يقول التقرير « كما جاء في جريدة النور العدد رقم ٨١ » تحت عنوان :

«الرأى الشرعى في كامب ديفيد»

خامسا : الصلح مع إسرائيل وإبرام المعاهدة معها :

... ولييان موقع كلام الشاهد من وجهة الفقه الإسلامى نقرر :

إن القرآن الكريم قد بين أن العلاقة الأساسية بين الناس جميعا هي السلم .. وأنه إذا وقعت الحرب بين المسلمين وغيرهم وجنح هذا الغير للسلم وجب حقن الدماء لأن الحرب ليست هدفا في الإسلام ، وذلك قول الله سبحانه :

﴿ وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم .. ﴾ ا. هـ

« فأصحاب التقرير » . يريدون وزن المعاهدة بميزان « الشرع .. والفقه الإسلامى .. والقرآن الكريم .. » الخ

ومن ثم يصبح قولهم حجة شرعية ملزمة للعرب والمسلمين لسببين :

١ - أن هذا هو حكم دينهم القطعى الذى لا شبهة فيه .

٢ - وأنه صادر من أعظم مرجع ديني في العالم الإسلامي وهو : «الأزهر الشريف»

ويا الله للمسلمين !!!

فلقد عاد «التقرير» ينكأ جراحا غائرة في ضمائر المسلمين ، وما أحسبها تندمل حتى يأتي وعد الله الحق بإذنه وفضله ..

وفي غمار الرد على «الشاهد» ضاعت الحقيقة الدينية الكبرى حين تناول التقرير هذه القضية - البالغة غاية الخطر - في استعجال مدهش ، واستسهال مزعج بل نقول مع الأسف في سطحه مروعة ، بلا تعمق في أعماق وأبعاد هذه المعركة الضروس ، التي توشك أن تعصف بقلب العالم الإسلامي عصفاً غير مسبوق حتى ولا في الحروب الصليبية القديمة !

إنها الآن معركة مركبة الأحقاد ، مثلثة العداوة ، يتآزر فيها الإلحاد العالمي ، والبنى الصليبي ، والحقده اليهودي على سواء !!

ولقد وعدنا الله تعالى بالنصر والظفر إن اتقينا وجاهدنا ، ونصرنا دينه وكتابه ، ﴿ وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ﴾ آل عمران / ١٣٦ ولكن الطامة أن يخرج علينا بعض قادة الدين بهذا الكلام الذي يتسلل إلى مقاتل الأمم من داخلها ، ويسوقها إلى حتفها بدعاوى من دينها ، وهو من هذا كله براء !!

ومن هنا نرى أن الرد «فريضة دينية» لا سبيل إلى كتمانها ، أو المداهنة فيها ، وهي لازمة على العلماء جميعا حتى يخرجوا من العهد الذي أخذه الله عليهم .

والقضية - كما قلنا أكبر وأخطر وأجل من أن نتناول من خلال الرد على شاهد ما !

إنها قضية عقيدتنا وديننا ، ومعركة وجودنا ومصيرنا ، وحاضرنا ومستقبلنا ، نكون أو يكون اليهود في هذه الديار من قلب العالم الإسلامي ، التي هي مصدر هديه ، وموطن عواصمه ومساجده المقدسة التي تشد إليها الرخال ،

والتي استولى اليهود منها على أولى القبيلتين ، وثالث الحرمين ، ومصرى النبی محمد ﷺ ، ثم يتقحون في المطالبة بأرض أسلافهم الغادين في المدينة المنورة وما حولها - حرسها الله من رجسهم - بل يرمونها ضمن حدود دولتهم الموعودة حتى ميناء ينبع كما نعلم جميعاً !!

وما هكلنا شأن المفتی حين يتصدى لمسألة صغيرة ، ناهيك عن أخطر القضايا ، وأبعدها أثراً في ديننا ودنيانا ، ولقد نقلوا في تقريرهم عن الإمام أحمد ابن حنبل مسائل هامة منها :

● «ولا ينبغي أن يجيب المفتی في كل ما يستفتی فيه ، ولا ينبغي للرجل أن يعرض نفسه للفتيا حتى يكون فيه خمس خصال .. الخامسة : معرفة الناس .. أى يجب أن يعرف نفسية المستفتی ، وأن يكون ذا بصيرة نافذة يدرك بها أثر فتواه وانتشارها بين الناس» - عدد النور رقم ٧٩ .

● أحسنتم النقل والله ، فأين من هذا تقريركم حين تناول هذه القضية بعزل تام عن حقائقها الخطيرة ؟ وأين زاغت الأبصار عن إدراك مردود هذه الفتاوى العاصفة ؟ وأثرها في قلوب المسلمين وعقولهم ؟!

الحقائق الأساسية قبل الإفتاء .

وهي الحقائق التي راعاها المفتون قبل ذلك فصدعوا بالحكم الشرعى طوال السنين الماضية ، وحرّموا الصلح الكلى مع اليهود بأوضاعهم العلوانية الراهنة ، والتي نشرت «النور» الفراء بعضها على لسان العلماء ، كلكلجنة الفتوى بالأزهر ، ودار الإفتاء ، وهيئة كبار العلماء ، وغيرهم من علماء المسلمين في كل مكان . وتتلخص هذه الحقائق فيما يلي :

● أولاً : قضية دينية إسلامية :

وهذه أولى الحقائق التي تحكم الفتوى ، والتي ينبغي أن تعيها العقول وألقلوب ، إذا أردنا أن نضع هذه القضية في موضعها الصحيح لأنها صدام بين أصول الإلحاد وأئمة الإفساد من جانب ، وبين حقائق الوحي الإلهي المنير وأصحابها من جانب آخر .

«وسنعود إلى بيان ذلك تفصيلاً إن شاء الله في موقف القرآن من اليهود».

● ثانياً : اليهود أعدى أعدائنا شرها :

وقد كفانا القرآن في ذلك مقونة الجدل والخلاف ، أو الاجتهاد الخاطيء في موطن لا يحتمل الخطأ ، لأنه خطأ فادح النتائج ، فاحش الأثر ، وهذا من فضل الله علينا إذ بين لنا ، ولم يتركنا لشطحات الأفكار أو الأهواء .

قال تعالى في شأن اليهود :

﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرونَ الضَّلَالَةَ وَيُبْذِلُونَ أَنْ تَبْذُلُوا السَّيْلَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا . مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ... ﴾

سورة النساء : ٤٤ : ٤٦

وتأتى آية المائدة : (٨٢) نصاً وتصريحاً مبيناً بدرجة عداوة اليهود لنا : ﴿ لتجدن أهد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ﴾ وتقديم اليهود في العداوة على المشركين حقيقة مقصودة ، لأنهم لا يتحولون أبداً عن عداوتهم لنا ، وقد يتحول المشركون بالإسلام ، بل لقد أسلم ملايين المشركين ، ولم يسلم من اليهود إلا نفر يعدون على الأصابع .

● ثالثاً : واليهود معتدون علينا فعلاً :

وعداوتهم صارخ رهيب ، فقد جاءوا من كل فج عميق يحملون حزازات الشتات ، وأحقاد القرون ، وغزوا بلادنا ، واستباحوا حرماننا واستولوا على مقدساتنا ، وقتلوا ألوفاً مؤلفة من المسلمين ، بلا ذنب ولا جيرة ، وإنما بغيا وعدوانا ، وإنكاراً وجحوداً لنعمة الإسلام عليهم حين حماهم وأواهم يوم كانوا يلحون في أوروبا ذبح النعاج .

● رابعا : التخطيط العلني لدولتهم الكبرى :

وهذا أمر يعلنونه ولا ينكرونه ، وقد صوره في خرائط رسمية ، وكتبوه شعارا في «الكنيست» اليهودي ، بل جعلوه قضية مقدسة لا مراجعة فيها ولا مساومة باعتبارها وعدا من «التوراة» في زعمهم ، ومن ثم فهم في جهاد مقدس لابتلاع أرضنا من النيل إلى الفرات ، وطرد المسلمين منها ، وقتل من يقاومهم فيها ... إلخ

فليس هذا احتلال جيوش مؤقتة ، وإنما هو استيلاء ، واستيطان نهائي !!
هذه الحقائق البديهية لابد أن توضع في الميزان قبل استخراج حكم شرعي يهون فيه من شأن العدوان اليهودي ، أو تخدع الأمة المسلمة به حين يقال لها إن اليهود قبد جئحوا للسلم فاجئحوا لها كما أمركم القرآن العظيم !!
لم ولن يئجح اليهود للسلم .

ولما نسأل «أصحاب التقرير» : متى جئح اليهود للسلم ؟
بل هل يتصور - بعد هذه الحقائق - أن يئجحوا للسلم ويتركوا ما زعموه وعد «التوراة» لهم «بمملكة إسرائيل من الفرات إلى النيل» ؟
● هل تنازل اليهود ولو شكلا ، أو مؤقتا عن دعوتهم الصريحة ، وتخطيطهم العلني لإقامة ما يسمونه «إسرائيل الكبرى» ؟
● وهل من السلم التي جئحوا إليها ضرب المفاعل الذري العراق ؟ وغزو لبنان ؟ ومذابح صبرا وشاتيلا التي اعترفت بها اللجنة اليهودية ذاتها ؟ ثم التخطيط الجاد لضرب المفاعل الباكستاني باعتباره قوة إسلامية ؟
ربما تقولون جئحوا بالنسبة لنا نحن في مصر .

● فهل السلم أن يستولوا على «طابا» ، ويقيموا بها الفنادق ، ويستقبلوا فيها السائحين وهي أرض مصرية ؟
● هل من السلم نسف «ياميت» بأحجارها وأشجارها وهي في أرض مصر ؟

● وهل التصريحات التي تهدد كل يوم بالاستيلاء على سيناء مرة أخرى عمل من أعمال السلام الذي جئنا إليه ؟

● وهل المقالات التي تكتبها الصحافة ، والأحاديث التي تبثها الإذاعة اليهودية ضد مصر وشعبها عمل من أعمال السلم ؟

كان يمكنكم - قبل الفتوى - أن تطلبوا تراجم لهذا كله من وزارة الخارجية المصرية ، أو من الجهات التي استنفرتكم لكتابة هذا التقرير الخطير !!

بل اسألوا وزارتي الخارجية «والدفاع» عن تحريض اليهود في ضراوة للدول العالم ضد تسليح الجيش المصري ، حتى تظل مصر ضعيفة بينما هم مدججون بكل أنواع السلاح ، الذي ابتزوا به ألمانيا وغيرها من دول العالم .

حجج التقرير باطله شرعا :

قد نفهم - وإن كنا لا نوافق - أن يقول السياسيون هذه مصلحتنا ، أو ضرورة فرضتها الظروف علينا ، والمصالح في السياسة متغيرة متقلبة ، وقد اقتضت المصالح أخيرا سحب السفير المصري من تل أبيب .

لكن تأصيل «الضرورة» باسم الدين هو تفرغ خطر لضمائر المسلمين من وجوب مقارعة الطغيان ورد العدوان .

ولو كان هذا حكم الإسلام لسمعنا وأطعنا .

ولكن التقرير - مع الأسف الشديد - يسوق الحجج والبراهين من الكتاب والسنة وأقوال العلماء في غير موضعها ، بل على عكس موضعها ومن ذلك :

١ - بطلان استشهادهم بآيات القرآن الكريم :

● الاستشهاد بالآية الكريمة ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ ... ﴾ باطل بطلانا ميبنا لأن اليهود - كما رأينا لم يجنحوا للسلم ، بل إن يجنحوا للسلم في المستقبل إلا إذا أرغمتهم القوة على ذلك ، وما أظن أحدا يستطيع المجادلة في بدهيات

العدوان اليهودي المتكرر ، وهي حقائق يومية تروى الآمنين ، وتمزق القلوب ، وتمزق عيون النائمين ، وتمزق في آذان الغافلين ، وتأتي مصداقا للحقيقة القرآنية القاطعة : ﴿ لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود .. ﴾

● الاستشهاد بآيات سورة النساء مثل ﴿ فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سيلا ﴾ .

فمتى اعتزلنا اليهود فلم يقاتلونا ؟ لقد احتلوا فلسطين ، وسيناء والجلولان ، والقدس ، ولبنان ، والعدوان مستمر على العرب والمسلمين وعلينا معهم كما قررنا ، فكل حكم قرره أو نقلتموه في تفسير الآية الكريمة لا تقوم به حجة ، لأنه مبنى على وهم - لن يكون أبدا كما علمنا القرآن العظيم - وهو وهم . جنوحهم للسلم ..

٢ - بطلان الاستشهاد بمعاهدات الرسول لليهود والمشركين :

● حين دخل رسول الله ﷺ المدينة وجد اليهود وهم ديار وحصون وأموال وزروع ملكوها قبل الإسلام فأقرهم عليها ، وعقد معهم معاهدة عادلة .

ولما نقضوا عهودهم ، واعتدوا على أفراد من المسلمين حاربهم ، وطردهم من المدينة ، بل لما خانوا في غزوة الأحزاب قتل مقاتليهم جميعا ويتقرر من هذا :

أن عدوان اليهود كان هو سبب فسخ المعاهدات معهم - وهي معاهدات صحيحة في أصلها - فكيف يصح الآن عقد معاهدة معهم ، وهم على أنكر ضروب العدوان والطغيان ؟

● أما مصالحة «أهل خيبر» التي استشهد بها التقرير فقد كانت بعد هزيمتهم النهائية ، والاستيلاء على حصونهم وأموالهم ، ودخولهم في طاعة المسلمين ، وحيث صالحتهم رسول الله ﷺ - متفضلا ليزرعوا الأرض نظير مقابل من غلتها .

وكانت هذه هي المصلحة المحققة للمسلمين أنفسهم لأن اليهود بذلك كانوا في خدمة «الاقتصاد الإسلامي» بزراعة الأرض ومباشرة الشجر والنخيل وكانوا في خدمة «الجهاد الإسلامي» حين وفروا على المجاهدين الاشتغال بالزرع والأرض التي غنموها من اليهود .

فهل توجد أدنى شبهة تسوغ «قياس» اليهود المعاصرين المعتدين بالباغين ،
بأهل خير المهزومين الخاضعين ؟

فهذا قياس مع الفارق كما يقول أهل العلم ، وهو فارق يبطل به كل
استدلال أو برهان .

● أما معاهدة «الجديبية» مع المشركين ، فكانت هدنة محدودة «بمشر
سنتين» فقط ، فكيف تقاس عليها معاهدة ممدودة إلى غير أجل ، ويقال فيها
أن حرب رمضان هي آخر الحروب ؟

وشتان شتان بين «هدنة» كانت فتحا أدى إلى مكة المكرمة ! وبين
«معاهدة» كانت فاتحة ابتلاع القدس الشريف حتى يستعيله جند الله بإذنه
وفضله !!

٣ - بطلان استشهاد التقرير بأقوال العلماء :

ذلك لأن فقهاء الإسلام جميعا يفرقون بين «الهدنة» ، و«الصلح الكلي»
تماما بل هذا هو عين ما نقله «أصحاب التقرير» عن الأئمة الأعلام
كالقرطبي ، ومالك وابن حجر ، والشوكاني وأمثالهم .
وهذا معنى كلمة الإمام مالك التي نقلوها .

«تجوز مهادنة المشركين السنة والسنتين والثلاث إلى غير ذلك»

وهذا هو معنى كلام الشوكاني الذي نقلوه أيضا مستدلين به خطأ لأنه
يقول : «إن مصالحة العدو ببعض ما فيه ضيم على المسلمين جائز للحاجة
والضرورة دفعا لمحذور أعظم»

فهو يقول «ببعض ما فيه» ، وهو يجعل ذلك من باب «الحاجة
والضرورة» التي تقدر بقدرها ، ولا تتجاوز حدها .

حل النزاع إذن هو «الصلح الكلي» الذي لا يجوز قط في أحكام الإسلام
إلا إذا أعطى العدو الجزية صاغرا .

وليس محل النزاع «المصالحة الجزئية» ، أو «الهدنة الموقوتة» التي تحدث عنها الفقهاء ، ثم جاء «أصحاب التقرير» فاستشهدوا بها على أنها أقوال واردة في «الصلح الكلى» ا

وبها عجباً لأصحاب التقرير :

كيف يسوون - شرعاً - بين الهدنة المحدودة ، والمعاهدة المبنودة ١٩ «الهدنة المحدودة» تشريع حكيم قصد به إعطاء المسلمين فرصة يلتقطون فيها أنفاسهم ، ويرتبون مصالحهم ، وهم على نية مواصلة الجهاد حتى يفتح الله بينهم وبين عدوهم بالحق .

«والمعاهدة المبنودة» يعترف فيها أصحابها بالعدو ، ويطمعون معه العلاقات ، ويتبادلون معه السفارات ، والزيارات ، والتجارات ، ويقال لهم «الحرب الماضية هي آخر الحروب» ، بل تشتت ملاحق «كاتب ديفيد» تغيير المناخ الفكري والثقافي في التعليم ووسائل الإعلام .. أى بصراحة موجعة تغيير بضع معات من آيات القرآن العظيم التي نددت باليهود في كل العصور ، وأقامت في ضمير المسلم كل معاني التحذير من الخطر اليهودي الرهيب !!

فهذه المعاهدة لا تجوز شرعاً في قول أحد من علماء هذه الأمة الذين ساق «أصحاب التقرير» أقوالهم في غير موضعها الصحيح .

٤ - الإجماع على عكس ما يقول التقرير :

ومن هنا تظهر حقيقة الادعاء الخطير الذي قاله أصحاب التقرير من أن الإجماع الفقهي يؤيد هذه المعاهدة أو بصارتهم هم :

«وعلى هذا الأساس اتفق فقهاء المسلمين - على اختلاف مذاهبهم الفقهية - على أن لرئيس الدولة المسلمة أن يهادن ويصالح محاربيه من غير المسلمين...» عند جريدة النور رقم ٨١

وهذا ضرب غليظ من الخلط في الأحكام الشرعية ، بل هو في الحقيقة خداع علمي خطير ، لأن أحدا من الفقهاء لا يؤيد هذه المعاهدة قط ، بل كلامهم - كما قلنا - في الصلح الجزئي ، أو الهدنة الموقوتة ، التي حددتها سورة التوبة في أواخر العهد المدنى كله قال تعالى : ﴿إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم أحدا فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم ..﴾ التوبة / ٤

فقد جعل الله تعالى أربعة أشهر مهلة للمشركين جميعا إلا بنى ضمرة فقد أمر الله رسوله وأصحابه أن يتموا إليهم العهد إلى نهاية المدة المحدودة - وكان باقيا عليها تسعة أشهر فقط - لشدة وفائهم بالعهد ، فكل عهد لابد أن يرتبط بمدة .

بل يعلم «أصحاب التقرير» جيدا أن الفقهاء مجمعون - بلا مخالف - على وجوب رد العدوان ، ومقاتلة المعتدين ، وعدم إقرارهم على ما اغتصبوه من أموال المسلمين وديارهم ، بل يجب استخلاص ذلك منهم مهما طال الزمن ، وامتدت الحروب ، وفي خلال هذه المدة التي قد تطول تجوز الهدنة ، أو الصلح الجزئي إلى حين ، وليس المعاهدة الكلية الشاملة التي هي محل النزاع .

إجماع العلماء المعاصرين :

وكان هذا الحكم هو عين ما انتهى إليه المعاصرون جميعا ، في هذه القضية بذاتها قبل معاهدة اليهود الأخيرة .

وعلى ذلك استقرت لجنة الفتوى بالأزهر نفسه .

وفتوى مفتى الديار المصرية .

وفتوى إمام الشيعة بالنجف ، ومفتى الموصل بالعراق ، وغيرهم من كبار شيوخ الأزهر وعلمائه .

وقد جاء ذلك مفصلاً في كتاب بعنوان «حكم الإسلام في قضية فلسطين» المطبوع في دار الكتاب العربي بمصر عام ١٣٧٥ هـ «١٩٥٦ م»

مثال واحد وحكم صارم :

ولنأخذ مثالا واحدا من هذه الفتاوى المبكرة يفنى عن كل مثال :

جاء في صفحة ٢٠ - ٢٢ من هذا الكتاب :

... اطلعت لجنة الفتوى بالأزهر الشريف على الاستفتاء المقدم إليها عن حكم الشريعة الإسلامية في إبرام الصلح مع إسرائيل التي اغتصبت فلسطين من أهلها وأخرجتهم من ديارهم ...

وتفيد اللجنة أن الصلح مع إسرائيل - كما يريده الداعون إليه - لا يجوز شرعا لما فيه من إقرار الغاصب على الاستمرار في غصبه ، والاعتراف بحقية يده على ما اغتصبه ، وتمكين المعتدى من البقاء على عدوانه .

وقد أجمعت الشرائع السماوية والوضعية على حرمة الغصب ، ووجوب رد المغصوب إلى أهله ، وحثت صاحب الحق على الدفاع والمطالبة بحقه ..

ثم تنتهى اللجنة إلى هذا الحكم الخطير :

« ... ومن قصر في ذلك ، أو فرط فيه ، أو خلل المسلمين عنه ، أو دعا إلى ما من شأنه تفريق الكلمة ، وتشيت الشمل ، والتمكين لدول الاستعمار والصهيونية من تنفيذ خططهم ضد العرب والإسلام ، وضد هذا القطر العربي الإسلامي فهو في - حكم الإسلام - مفارق جماعة المسلمين ومقترف أعظم الآثام ... »

وقد وقع هذه الفتوى ستة من علماء الأزهر ، بل من هيئة كبار العلماء وقتئذ وهم : « كما جاء في ص ٢٧ من الكتاب المذكور » :

١ - حسنين محمد مخلوف : رئيس لجنة الفتوى ، وعضو جماعة كبار العلماء ، ومفتى الديار المصرية سابقا .

٢ - محمود شلتوت : عضو لجنة الفتوى ، وجماعة كبار العلماء
« الحنفى المذهب »

٣ - عيسى منون : مدير الوعظ والإرشاد وعضو لجنة الفتوى ،
وجماعة كبار العلماء «الشافعي المذهب»

٤ - محمد الطنيجي : مدير الوعظ والإرشاد وعضو لجنة الفتوى
وجماعة كبار العلماء «المالكي المذهب»

٥ - محمد عبد اللطيف السبكي : مدير التفتيش بالأزهر وعضو لجنة
الفتوى ، وجماعة كبار العلماء «الحنبلي المذهب»

٦ - زكريا البري : أمين الفتوى .

ملاحظة ومقارنة :

ويلاحظ على هذا :

أولاً : أن الشيوخ الذين أصدروا هذه الفتوى يمثلون المذاهب الفقهية
الأربعة المشهورة في العالم الإسلامي .

ثانياً : أنهم عدا الأخير من أعضاء هيئة كبار العلماء التي حلت في عهد
الاستبداد الفاشم .

ثالثاً : معظمهم من المعروفين بالتخصص العلمي في الفقه الإسلامي
وأصوله لا في فروع أخرى من علوم الإسلام واللغة .

رابعاً : معظمهم كانوا على رأس المؤسسات الدينية في دار الإفتاء
والأزهر نفسه .

كل هذا يجعل لفتواهم أهمية قصوى ، لمن أراد أن يعرف حقيقة موقف
الأزهر العريق من هذه القضية الخطيرة .

فيذا قاربنا ذلك بما جاء في التقرير المريب المنسوب إلى الأزهر نجد ما
يأتي :

أولاً : أن المشايخ الأربعة^(١) الذين نسب التقرير إليهم ليس فيهم واحد
متخصص في دراسة «الفقه الإسلامي وأصوله» ، مع احترامنا لكل

التخصصات الدينية واللغوية ، ولكن لكل مجاله ، وإلا وقع الخلط والخطأ في الأحكام الشرعية كما حدث في التقرير .

ثانيا : الخامس من نسب إليهم التقرير هو «المستشار القانوني» أي أن تخصصه الأصل هو «القانون الوضعي» ، ومع احترامنا لشخص الرجل فإن دراسته للشرعية لا تؤهله للإفتاء في هذه القضايا الخطيرة الصعبة .

وما كان للشيوخ أن يقبلوا أبدا الزج بالأستاذ «المستشار» في تقرير يتصدى للإفتاء في دين الله ، وينسب إلى الأزهر العريق ، الذي كان قبلة المسلمين العلمية .

بل ما كان للأستاذ نفسه أن يقبل هذا وهو يعلم خطورة القضايا ..
و«المستشار مؤتمن» كما قيل بحق !!

ثالثاً : إذا لاحظنا هذه الأمور مجتمعة فهمنا لماذا وقع «الخلل العلمي» الخطير في هذا التقرير المنسوب للأزهر !!

«وعلى هذا الأساس اتفق فقهاء المسلمين - على اختلاف مذاهبهم الفقهية - على أن لرئيس الدولة المسلمة أن يهادن ويصالح ...»

وقد رأينا أن كلام فقهاء المسلمين في واد آخر غير الذي يذهب إليه أصحاب التقرير ..

ومثل قولهم : «فما قال به الشاهد في صدد اتفاقيات «كامب ديفيد» - مع ظهور الدعاية إليها - لا سند له في فقه الإسلام ، بل كلمة الفقهاء جميعا تنفيه ...» !!

(١) وهم الدكتورة : محمد السعدى فرهود والأحمدى أبو النور وأحمد عمر هاشم ومصطفى غلوش وخاسمهم المستشار عبد العزيز هندى وهؤلاء هم لجنة شيخ الأزهر الشيخ جاد الحق على جاد الحق !!!

وارحمته لكم - بأصحاب التقرير - حين يسألكم ربنا غدا .

بل وارحمته لكم حين نسألكم عن أى فقهاء نتحدثون ؟

هل فقهاء القانون الوضعى ؟

أم فقهاء الإسلام ؟

وقد رأيت فقهاء المذاهب الإسلامية ، شيوخنا وشيوخكم ، يقولون فى فتاواه أكثر مما قال الشاهد ، وفى هذه القضية بعينها !

فكلام من الذى لا سند له فى فقه الإسلام والأئمة جميعاً ؟

وكلام من الذى تنفيه كلمة الفقهاء جميعاً ؟

٦ - المبادئ والمصالح :

بقيت مسألة فى غاية الخطورة أثارها أصحاب التقرير المهيب فى الأذهان على أنها حجة شرعية ، وهى : تبير المعاهدة بالمصالح التى ترتبت عليها فيقولون :

فإذا عرضنا اتفاقية السلام بين مصر وإسرائيل « كامب ديفيد » على قواعد الإسلام التى أصلها القرآن ، وفصلتها السنة ، وبينها فقهاء المذاهب جميعاً - على نحو ما أشير إليه - نجد أنها قد إنضوت تحت لواء الأحكام الشرعية باعتبار أنه بمقتضاها عادت أرض مصرية مسلمة هى سيناء .. وعاد المسلمون فيها إلى مصر ، وعادت ثروات سيناء تستفيد بها مصر بدلا من أن يستنزفها اليهود .

فهل استرداد الأراضى والثروة مما يأمر به الإسلام أو مما ينهى عنه ؟ وهل فى هذا مصلحة محققة للمسلمين أو شر ماحق للاحق بهم ...

فما قال به الشاهد فى صدد اتفاقيات « كامب ديفيد » مع ظهور الضرورة الداعية إليها - لا سند له فى فقه الإسلام ، بل كلمة الفقهاء جميعاً تنفيه ، وتقر ما استقر وتم على نحو ما أشير إليه فيما سبق ... »

إننا نقول ما علمنا الله ﴿ سبحانك هذا بهتان عظيم ﴾ ١

أولاً : فقد أثبتنا أن قواعد الإسلام كلها من كتاب وسنة لا تفر أمثال هذه المعاهدة من قهر ولا من بعيد .

ثانياً : فقد رأينا فقهاء المذاهب جميعا ، وفي هذه القضية بالذات - لاغيرها - يحرمون الصلح مع اليهود ، ويجعلون صاحبه مفارقا لجماعة المسلمين .

ثالثاً : لم يبق لأصحاب التقرير إلا دعاوى المصلحة التي تحققت .. أُلح أجل والله : لقد صدقتم في حصول مصالح للعباد والبلاد ، وعودة ثروات وأرض إلى مصر .

لكن كان ينبغي على « الفقهاء البصراء » الذين استنفروا الرد على الإفتاء أن يوازنوا بين المصالح التي تحققت ، والأضرار الماخقة التي وقعت من جراء : المعاهدة مع اليهود ، على نمط ﴿ قل فيها إثم كبير ومنافع للناس ... ﴾ . لقد أهملتم حكم القرآن في إباحة التعدد بحجة أنه ضرر بالزوجة الأولى يعطى الحق في طلب الطلاق ..

فكيف لم تروا - بعد كل ما حدث - الأضرار الماخقة التي أوقعتها المعاهدة اليهودية بأممتنا ؟

وإذا كانت المسألة محل نزاع في تقدير « المصالح والأضرار » والموازنة بينهما إلى هذا الحد العاصف فكيف تجرأتم على القول بأن هذه المعاهدة تنفق قطعيا ونهائيا مع حكم الإسلام ، وقواعد القرآن والسنة ؟!

بل كيف تجاهلتم - كليا - الثمن الباهظ الذي تقاضاه « المرابون » اليهود في مقابل المعاهدة ؟ وهو أفدح من كل مصلحة تحققت إلى الآن ؟ ومن ذلك على سبيل المثال فقط :

١ - الاعتراف الرسمي القانوني بدولة العدو الباغية المعتدية اعترافا صريحا صحيحا ، وهذا لإقرار لها على باطلها بمنحها « شرعية » نهائية ، تدخل بها في

جسد المنطقة كعضو منها ، بل تنيم المسلمين عن مجرد الشعور بظلمها ، فضلا عن مقاومته وردّه ! بخلاف فرض هذا الاعتراف بحكم الواقع ، أو بحد السلاح فإنه يجعل الأنفس دائما متحفزة ، متوثبة ليوم الثأر والخلاص مهما طال الزمن ، وهذا هو فرق ما بين « الهدنة » على دخن ، وما بين المعاهدة على رضا وتقبل .

٢ - اشتراط بقاء سيناء مكشوفة عارية من السلاح إلا في بضع أميال منها ، وبعدد محدود من الجيش ، وبشروط بالغة السوء تجعلنا كالغرياء في أرضنا العائدة إلينا .

٣ - اشتراط وجود قوى عازلة متعددة الجنسيات لا تسحب إلا باتفاق جميع الأطراف ، وبذلك صارت سيناء رهينة في أيدي الدول الكبرى ، أو المشتركة في هذه القوات .

٤ - ضمن اليهود بهذه الشروط « عزل مصر » وراء أحلام المعاهدة وانكشاف سيناء من السلاح ، ومرابطة القوات الأجنبية ، وبذلك يتفرغون لتففيذ مخططاتهم في الجانب الشرق والشمالى لإقامة ما يسمونه - بصراحة تامة - « إسرائيل الكبرى » .

ولذلك سارعوا بعد المعاهدة مباشرة بزرع الضفة بالمستوطنات المسلحة علاوة على ما كان فيها قبل المعاهدة .

ثم انطلقوا لضرب المفاعل الذرى العراقى ، وقاموا بغزو لبنان ، والبقية آتية لا محالة لمن يعرف اليهود جيدا ، وما نحن نرى بأعيننا في هذه الأيام .

٥ - ثم يعلم المستوطنون المصريون أنفسهم أن اليهود يرتبون للقفز على سيناء العارية المكشوفة في أى وقت ، والجيش المصرى لا يفعل الآن عن مراقبة « الصديق » الجديد الغادر ، من كثرة تصريحات زعماء اليهود الوقحة الصريحة بذلك !؟

وبذلك يتحقق الشعار الصريح الذى لا ينكرونه ولا يقبلون فيه مساومة وهو « إسرائيل من القرات إلى النيل »

وكا ذكرناكم فالشعار عندهم يحمل كل معنى القداسة الدينية ، والعقيدة
الملتزمة باعتبارها - في زعمهم - وعد التوراة !

أرايتم «المصلحة» بأصحاب التقرير التي أعطاهما لكم علو الله
وعنوكم ؟ إنها تخدير مؤقت ليأكل الضعفاء هناك ، ثم يختم بهم هنا .. «وإنما
أكلتم يوم - أكل الثور الأبيض» !!

تعلموا من عنوكم أين المصلحة :

بأصحاب التقرير : ساعكم الله ، فإن الإسلام - والله - هو أسمى وأجل
مما تقولون .. وأوعى وأفطن مما تظنون .
ولكن فاتكم - لظروف لا تعلمها - صحة تقدير المصلحة الحقيقية ، فدخلوا
هذه العروة من عنوكم العنيد «مناحم ييجن» .

فلقد حاول «السادات» أن يمنعوا من إعلان طبع «القدس» إلى «وليتهم
الباغية» ، وإعلانها عاصمة أبدية لهم كما زعموا ، وكان سلاح «السادات» في
ذلك هو إغراء «ييجن» بجملة من المصالح منها : مئة مائة النبل إلى صحراء
النقب ، والتي يمكن أن تبعث فيها الحياة والثناء ، وتبشيرا لاستيعاب ثلاثة
ملايين يهودي مهاجر ... إلخ

ولقد تفتطرت قلوبنا وأكبادنا ونحن نقرأ رد اليهود الخبيث ، والذي نشرته
الصحف وقتئذ وخلاصته :

«ياسيادة الرئيس .. أما عندك مئة مائة النبل إلينا فهي مئة لا ننسأها
لك .. ولكن القدس ياسيدتي الرئيس - مسألة مبدأ ، والمهادية لا تباع
بالمصالح» !! صدق الله وهو الكتب .

فهل يرى أصحاب التقرير أن مبادئنا نحن هي التي تخطيع لظروب
المراديات وممارسات الأسواق والمصالح ؟ وتزل بها حتى عن مستوى إخوان
القردة والخنائير ؟

ولقد يكون للسياسة منطقها «خاصة بعد أن جردها أصحابها من

(الدين) فتقول ما شاء لها لاهوى والغرض. ولكن ليس من العلم ولا الإنصاف أن يقدم الدين قريانا على مذابح السياسة ليؤصل أخطارها ، أو يستر خطاياها ، أو يجعل سيقاتها حسنات يكال لها المديح .

التقرير يعمل لمصلحة اليهود ١

وهذه مع الأسف الحقيقة المرة ، وإن لم يقصدها أصحابه ، وإنما عمت عليهم في حمية الرد على الشاهد المسكين .

يقول أصحاب التقرير بلا فائدة ولا ضرورة في نهاية كلامهم :

« ولا بأس أن نعيد القول بأن الله سبحانه يحب اللين في القول وفي الفعل .. كما يجب الأخذ بالأسهل في أمور الدين ، والدنيا ، ومعاشره الناس ، فإذا استعصمت الحرب كوسيلة لاسترداد الحق ، وتيسر السلم كان هو الأولى .

روى الطبراني والبيهقي أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله جعل السلام تحية لأمتنا ، وأماناً لأهل ذمتنا » وإننا لنصرخ - بأعلى أصواتنا - أن هذا اللين الذى تدعون إليه لا يحبه الله عز وجل ، ولا يقبله ، لأنه لين مع أعدائه ، ويسر وسهولة مع المعتدين الباغين ، ولم يجعل الله من «أهل ذمتنا» من سلب أرضنا ، وشرد المسلمين والمسلمات . واستعلى في أرض الإسلام بغير الحق^(١) !!

فلمصلحة من يقلف في قلوب المسلمين أمثال هذه المعاني من اللين والرحمة أو اليسر ، والسهولة . بإزاء عدوهم الذى سفك واغتصب وهتك حرمانهم ١٩.

أليس في هذا تليين لشكيمة المسلمين حتى يزدادوا ضعفاً وخوراً ؟

(١) ﴿ يا أيها الذين آمنوا فاتقوا الذين يلوونكم من الكفار وليجدواكم غلظة وإعلموا أن الله مع المقربين ﴾ ..

أليس في هذا تخذيل ، وتعويق ، وتثبيط - باسم الدين - لحماية المعتدى عليهم ، فيناموا على الضيم ، ويصيرون على الذل ؟!

والمستفيد بنهاة هم اليهود المعتدون الباغون ، ثم الكارثة الكبرى أن يكون هذا «التنويم» باسم الدين ، والقرآن ، والسنة ، وهى الأمل الوحيد في انبعاث المسلمين يوماً ما ، بعد أن دمرتهم مذاهب الشرق والغرب الجاهلية .

ألم تجدلوا شيئاً يحبه الله عز وجل في هذا المعتكف الضنك إلا اللين والمودة وحسن المعاشرة لأعداء الله ؟!

ألم يقل ربنا جل شأنه ﴿ إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بيان مرصوص ﴾ سورة الصف / ٢ ﴿ يأيا الذين آمنوا من يردد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين ، أعزة على الكافرين يباهلون في سبيل الله ولا يخالون لومة لائم .. ﴾ سورة المائدة / ٥٤ ﴿ فلا تمهوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم ﴾ سورة محمد / ٣٥ ..

وأمثال هذه الآيات كثيرة لا تحصى وفي السنة المطهرة أمثالها ، فكيف تركتم هذا كله ، وذهبتم - بلا فائدة ولا ضرورة - تصبون في أعماق أمتكم معاني الاستكانة والتراخي ، والتملأت أمام الأخطار الداهية ؟!

إن الأمم في معاركها الكبرى تحتاج إلى قوة نفسية ومعنوية ورجال ينفخون في روحها حمية مقدسة لتلود عن قيمتها وكرامتها . وبؤسنا أن نقول لكم ان ما تكتبونه هو «تخدير» للأمة باسم الدين و«إغراء» لها بالضعف المفلسف ، الذى يقتل الأمم المنتصرة ، فكيف بالأمم المهينة المخلوبة في أخرج أيامها ؟!

ولا شيء مثل الإسلام والقرآن في فتح باب الأمل أمام الأمة ، ودفعها إلى ذروة المجد بالجهاد والاستشهاد ، ومقارعة الطغيان والعنوان ﴿ والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ .

رد على تقرير لجنة الأزهر من فضيلة الأستاذ
الدكتور عمارة نجيب

التقرير هلهل النص القرآنى خدمة لليهود

د. عمارة نجيب

أستاذ التيلوات الفكرية

بكلية أصول الدين

أولاً : يجب أن نقدم لردنا بنظرة تاريخية سريعة تتعلق بتاريخ التحريف
وبتاريخ مشيخة الأزهر ، لنرى أن كانت فتاوى شيخ الأزهر قد صلت في
ظروف تاريخية طبيعية أم لا .

أما بالنسبة لتاريخ التحريف فتؤكد النظرة المدققة أن التحريف للرسالات
السماوية كلها كان يتم تحت ضغط أمور ثلاثة :

الأمر الأول : التحلل العام .

الأمر الثانى : رغبة الحكام فى مسايرة التحلل الاجتماعى العام .

الأمر الثالث : حرص رجال الدين على امتيازاتهم كطبقة اجتماعية منتقاة .

وعليه تم تحريف رسالات السماء كلها قبل الدين الخاتم ، فحرف رجال
الدين - دين موسى وهارون - إرضاء للتحلل الاجتماعى اليهودى ، وتملقا
للحكام وإبقاء على موقعهم الاجتماعى كطبقة متميزة لها حق التشريع والفتوى
بغير ما أنزل الله . وبقي خناخعات اليهود حتى اليوم أصحاب الكلمة العليا ،
يحرفون الكلم عن مواضعه ويحركون الشعب اليهودى لتحقيق مرادهم ،
بالإضافة إلى تحقيق القدسية للوائهم .

وفى هؤلاء وأولئك صدق قول الله تعالى : ﴿ اتخذوا أبحارهم وورهبانهم
أربابا من دون الله ، والمسيح بن مريم وما أمروا ألا ليعبدوا إلها واحدا لا إله
إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾

قال عدى بن حاتم : فقلت : إنهم لا يعبدونهم . قال رسول الله ﷺ :
« بل إنهم حرموا عليهم الحلال ، وأحلوا لهم الحرام ، فاتبعوهم ، ففلك
عبادتهم إياهم »

وحرف رجال الدين المسيحي - دين عيسى عليه السلام - إبقاء على
موقعهم بحوار الحكام سلطة قاهرة متسلطة ، فلما تغير الحكام وخرجوا على
الكنيسة إرضاء للنهضة العلمية الأوربية ، غيرت الكنيسة خطتها ، وحرف
كلمتها بعد تحريفها من قبل لكلمة الله مؤتمرات واجتماعات كنسية عالمية
مشهورة ومسجلة .

وهكذا قال حذيفة بن اليمان ، وعبد الله بن عباس وغيرهما في تفسير
﴿ اتخذوا أحياءهم ورهبانهم أربابا من دون الله ﴾ إنهم يعبدونهم ، فيما
حللوا وحرموا .

حفظ القرآن من التحريف :

فلما كان الدين الخاتم ، وقد شاء الله له البقاء إلى قيام الساعة ، وأراد أن
يحفظ أصله من التحريف ، فقال : ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر ، وإنا له
لحافظون ﴾ لم يمنع هذا من تكرار المحاولات التحريفية ، خاصة وقد توافرت
نفس الظروف التاريخية السابقة ، إلا أن الله حافظ دينه ولن تضروه أى محاولة
للتحريف ، فعلى الرغم من أن الإسلام لم ينصب فئة دينية خاصة فى منصب
رجال الدين ، فإن المسلمين جعلوها من أنفسهم ، وأنشأوا فئة أخذت موقع
وحق الافتاء بالأجر دون غيرها ، وزادوا على ذلك بتدخل الحكام فى اختيار
هذه الفئة ، وتعيين من يشاعون وتنحية من يشاعون ، ليس فقط ، بل أعطى
الحكام لأنفسهم حق المنح والمنع لأرزاق هذه الفئة ومعاشها ، وزاد بعضهم
فأعطى لنفسه حق التهديد بالاعتداء على أعراض هذه الفئة وتزوير أسرار
بيوتها ... إن لم تلتزم بالافتاء لصالحهم .. إلخ .

وإن كان الإسلام حرصاً منه على موازنة التطور وضرورة الإجابة عن
الأسئلة التى يطرحها هذا التطور ، قد أمر بأن تخصص فرقة للتفقه فى الدين

والدعوة إليه ، إلا أن ذلك لم يكن مبرراً للارتياق بهذا الفقه ، كما لم يكن مبرراً لاحتلال مركز اجتماعي خاص متميز مقدس يعطل أصحابه عن العمل للدنيا ويمنعهم من ممارسة الحرف والصناعات الأخرى ، كما لم يكن مبرراً لاختراع تشريعات جديدة ، وتحريف التشريعات الإلهية المقطوع بها أمراً أو نبياً تحريماً أو إباحة .

وهذا ينقلنا إلى الحديث عن مشيخة الأزهر التي تمثل رأس المؤسسة التي قامت لخدمة الفقه في الدين ، وقد بقي هذا الرأس ممثلاً في هيئة كبار العلماء أو في شيخ الإسلام ، بقي هذا الرأس مدة طويلة متحرراً من سلطة الحكام وتدخلهم في حق المنع والتمنع والتعيين والخلع ، فكانت فتاوى الأزهر بحسبه ورأسه تصدر عن إخلاص وفقه وصدق نية ، لتكون صورة حية لشرع الله الحق بلا تحامل ولا لئى عنق لآية أو لحديث .. وكان الاجتهاد لله تخضع له رقاب البشر أجمعين بما فهم الحكام والسلاطين ، وقد كان موقف العز بن عبد السلام ، إحدى الصور البيانية لموقف الإسلام الحق من الحاكم والمحكوم ، فخضع الحاكم « قهز » لحكم الله حتى عرضه « العز بن عبد السلام » للبيع باعتباره مملوكاً لبيت مال المسلمين ، وبيع الحاكم المملوك بأمر الله فنزل مختاراً ، وأعادته المسلمون إلى الحكم مختارين .

ذاك مثل الأزهر يوم كان حراً في اختيار علمائه ، والحكم عليهم ، كما كان حراً في ميزانيته التي تعتمد على الوقف ، فلا يتدخل الحاكم في المنح ولا في المنع ، ولا في التعيين ولا في الترقية .

هذه المقدمة كافية لإعلان حقيقة الموقف الذي صدرت منه فتاوى الأزهر الحر ، فكانت تمثل الحق دون تملق أو مبالاة ، أما اليوم فالموقف يستدعى أن يتبرؤ المسلمون كثيراً قبل العمل بفتوى الأزهر لجنة وشيخاً ، الموظف لدى الدولة يترتب قدره كذا ومن حق الحاكم أن يعينه أو يخلعه ، وأن يعطيه أو يحرمه وأن يسلط عليه وسائل إعلامية فيرفعه ، أو يهدمه ، أو يشوهه ، أو ينبله .. وله أن يلجأ إلى أي أحد من هؤلاء ، فله أن يدعى عليه ، كما فعلت وسائل الإعلام ضد الشيعيين « فيل وسيف » القاضيين الأخيين للمحاكم الشرعية ،

وله أن يأمره وعليه أن يمثل فيضع حجر أساس الكنيسة ، والنص قاطع بحزمة بناء كنائس جديدة في بلاد الإسلام ، إلا أن الشيخ السابق للأزهر « بيسار » فعلها ، ومن هذا الموقف ، صدرت فتاوى لجنة شيخ الأزهر الجديد ، وهو حر مختار في الظواهر ، والله أعلم بالبوطن .

إلا أن فتاوى اللجنة جاءت مخالفة لنصوص صريحة وقاطعة في الدلالة لا يختلف على صراحتها وقطعية دلالتها اثنان .. وهى بهذا تعيد لنا تاريخ التحريف وظروفه ، وإن كانت محاولات تحريف النص ذاته غير ممكنة ، فإن لجنة الشيخ جاد الحق تخترع طريقة تحريف المعنى بدلاً من تحريف النص .. كما أنها تفتى في ظروف المكرو ، لأنها تفتى لصاحب الحق في تعيينها ومعايشها ... إلخ .

بعض المخالفات :

ولنبداً بطرح بعض هذه المخالفات التحريفية الظاهرة لعامة المسلمين فضلاً عن المتفكرين منهم .

١ - قانون الأحوال الشخصية الذى اعتبر التعدد إضراراً بالزوجة .

والقانون بهذا الاعتبار يوجه الإهتمام إلى الخالق بأنه لا يعلم ما يؤدى إليه التعدد من ضرر . كما يقرر أن التعدد يمثل مشكلة اجتماعية ، وهو اعتراض على الخالق بأن تشريعه يمثل مشكلة اجتماعية وحتى يتبين وجه التحريف نقول : إن الله العالم الخبير المحيط ، عالج بالتعدد مرضاً اجتماعياً ، وهو بقاء بعض النسوة خارج نطاق الزوجية ، فهن بين أمهين ، الانحراف ، أو الكبت .. وكلاهما ضار بهن ، فكان لحاقهن ببيت من بيوت الزوجية ، وإن سبقت إليه واحدة أولى وأكرم وأصح من بقاء المرأة بدون زوج .

وقد أكدت الإحصائيات العالمية زيادة عدد النساء عن عدد الرجال ، أما الزوجة المتضررة ، فالله سبحانه وتعالى علمها وعلمنا أن الكثير من الأمور الاجتماعية لا ندرى نحن البشر حقيقة الخير والشر فيها ، فيقول سبحانه

وتعالى : ﴿ وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم .. والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ .. بعد التقديم بفرض القتال وهو في الحقيقة أمر مكروه فقال : ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم ، وعسى أن تكرهوا شيئاً .. الآية ﴾

مفاد الأمر ... أن التشريعات الإلهية ، وإن كانت في رؤية البشر مكرومة أو مسببة للضرر والمشكلات ، فإنها في الواقع وعند التنفيذ تنفذ المجتمع من الأضرار والمشكلات الخطورة وما على المصلحين إلا أن يصوروا للمتضررة من التعدد وجودها هي بدون زوج على أى جانب من الخطر ، ولست أدرى كيف تصور المشرع في قانون الأحوال الشخصية المستكر أن طلاق المرأة أخف ضرراً من بقائها زوجة مع أخرى ، وكيف تصور أن التعدد مشكلة اجتماعية أشد وأخطر ؟

إن طالبة الطلاق ستنتهي حتماً إلى طلب الحرام ، إلا إذا تصور المشرع أنها جهاد لا يحس ، وإذا كانت المطلقة ستطلب متعتها الجنسية في حرام ، فهل يكون مع متزوج أم مع غير متزوج ؟؟ كلا الأمرين يمثل خطورته الاجتماعية ، وإذا كان الرجل يقاتل بأمر الله ، والقتال كره له ، أفلا تقبل المرأة أخرى وهو كره لها رضا بما قضى الله ؟؟ ألم يقل المولى : ﴿ ويعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ، ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق ، ولبس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ﴾ مقتضاه أن البشر لا يستطيعون التحقق من مسببات الضرر الاجتماعى ، والمشكلات الاجتماعية ، خاصة فيما يتصل بالتشريعات العامة . فإذا قضى الله ورسوله فيها أمراً فلا حق لأحد ولو كان شيخ الأزهر نفسه أن يعدل فيه ، فضلاً عن أن يدعى أنه يؤدي إلى ضرر ، أو ينتهي إلى مشكلة ، وعليه فمن تحريف القول أن يحرم على الناس ما أباحه الخالق .. « هذا مثل ».

الذين يبايعون السلطان باطلاق

القول برد إزالة المنكر بالقوة إلى ولى الأمر صاحب السلطة في ذلك الأمر ، فإن كان المراد بولى الأمر صاحب السلطة - وكل ولى أمر في موقع

مستوليته - فقد وافق الحديث " كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته " ،
وعليه فيجب على كل مسلم أن ينهل المنكر من موقع مسئوليته بالقوة ما
أمكن ، فعلى مدير الجامعة أن يمنع كل المخالفات الشرعية من جامعيته وعلى كل
مدير مؤسسة أن يمنع المنكر من مؤسسته بالقوة ، وعلى الحاكم أن يمكن الجميع
من ذلك ، وهو معنى الآية : ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر . وأولئك هم المفلحون ﴾ (أى .. فلتتكون من
مجموعكم ، أو فليقم بعضكم كأمة .. »

والأمر للجميع على كل حال . فإذا توقف كل مسئول عن ذلك ، تعلق
الإثم بركة المجتمع كله . وحق لأهل الخير أن يطالبوا بإزالة المنكر تحلصا من
الإثم .

إلا أن شيخ الأزهر ولجنته الموظفة يتناولون الموضوع ، وكأن الحاكم وحده
هو صاحب الخيار في أن ينهل المنكر أو لا ينزله ، وليس لأحد من المسلمين
أن يتحرك إلا بلسانه أو بقلبه .. وهنا يتجلى موقف المحرفين ، إذ يهاجمون
السلطان على التحلل ويجرون الأمة إلى الهلاك ، في مقابل عطايا السلطان
وموقعهم المتميز .

قياس

وإذا كانت الأمة المسلمة مكلفة شرعاً بتحقيق العدل في الكرة الأرضية كلها
بالقوة أفلا تكون مكلفة بذلك فيما بينها ؟ وهل يدع الرجل بيته للسلطان
حتى يستنكر السلطان المنكر في كل البيوت بالقوة ؟ وهل يدع كل صاحب
مؤسسة .. مؤسسته تعج بالمنكر حتى يأق السلطان فيصلح الأمر كله ؟ ..
وإذا ذهب السلطان إلى أبعد من هذا ، فاستنكر المعروف وتبني المنكر ، يبقى
كل مسلم مكانه ، منتظرا مستخدما مستغلا ، حتى يرضى السلطان أو لا
يرضى ؟

ياله من إسلام جديد ، رضى باعتزال الحياة ، وترك إدارتها وسياستها حتى أعلن العلاء لله ولرسوله وللمؤمنين .

إمامة الأعمى

ذهب شيخ الأزهر ولجنته إلى ادعاء فصل الدين عن الدولة منذ أيام الرسول في المدينة فقالوا بأن توليه الرسول لابن أم مكتوم إمارة المدينة ، كان يعنى الإمامة في الصلاة فقط ... واستشهدوا على ذلك ببعض الوقائع ، وهى عليهم لا هم . لأن إمام الصلاة ، هو إمام الإدارة والسياسة والاجتماع ، وقد أدرك المسلمون ذلك ، لما قدّم رسول الله ﷺ أبا بكر ليخلفه في الصلاة ، أدركوا صلاحيته للإمامة العامة ، وترشيحه لها ، وقد بقى الإمام أمير جماعته في كل شيء زمن الصحابة والتابعين ، وكان الولى والأمر بخطب الجمعة ويؤم الناس في الصلاة ، وهكذا ... ولم ينفصل الدين عن الدولة ، إلا بعد أن تولى أمور المسلمين حكام عجزوا عن خطبة الجمعة ، ولذلك كان الخطيب يتكلم ولا يملك أن يفعل ، في حين يقوم نظام الإسلام على أساس الجمع بين إمامة الصلاة وإدارة شؤون الجماعة ليكون الأمر أفقه الجماعة وأعلمها بالدين ، وبالتالي يكون أقدر الجماعة على الإدارة ، والتخطيط والسياسة والقضاء .. إلخ.

٤ - وأخيراً :

ينتهى الأمر بالشيخ ولجنته في التحريف ، وإلى حد التبرع بخدمة اليهود ، لأنهم أصبحوا أصدقاء السلطان .. فيلهلون النص القرآنى ، ويستبيحون مالا يستبيحه الجاهل ، تصور لو أن لصاً هاجمك ، وأخذ دارك ، وهتك عرضك ، واستولى على مالك ، ثم سلوئك على السلام ، هل يصبح بعد كل هذا الغدر صديقاً وشريفاً وهو مغتصب أرضك ومالك ومقدساتك ..؟ إنه سيعطيك حجرة من منزلك المغتصب بشرط ألا تتصرف فيها إلا بمعرفته ، وله

في مقابل هذه الحجة أن تطلق يده لاغتصاب أرض أخيك وجارك ، وانتهاك عرضه والاستيلاء على ماله .. فهل يقبل بهذا عاقل ؟؟ وإذا قبل ، فهل يستحل ما جرى ويستبيحه ويقر المغتصب عليه ، ويعترف له به رسمياً ؟ إن قلنا بأن هذا منطوق ، فهو منطوق أعوج ومختل «وهذا منطوق اتفاقيتي كامب ديفيد».

فما بالك إذا جاء من يقول لك إنه الإسلام ؟.. ألا ترد فوراً بقولك : إن الإسلام الحق يقول : ﴿ والله العزة لرسوله وللمؤمنين ﴾ فأى إسلام هذا الذي يكافئ المغتصب وبصادقه ، ويطلق يده ليغتصب ويقتل الجار والأخ ؟ ﴿ يخادعون الله والدين آمنوا ، وما يخدعون إلا أنفسهم ﴾ إننى أربأ بنفسى وبغيرى أن يعتبر أن اتفاقيتي كامب ديفيد أمر يقره الإسلام ويحتاج لذلك بقوله تعالى : ﴿ وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ﴾ لأن مثل هذا التفسير كمن يقول في قول الله : ﴿ ويسألونك عن الخمر والحمر والميسر قل فيها إثم كبير ومنافع للناس ﴾ يقول إننى أخذ المنافع وأدع الإثم عند الشرب .

هكذا شاءت لجنة شيخ الأزهر الشريف أن توادع المعتدى المغتصب ، وأن تسلمه الأرض والعرض والمال ، وأن تطلق يده ليضم إلى الأرض أرضاً جديدة ، وإلى انتهاك الأعراض انتهاكات جديدة ، وإلى الاستيلاء على الأموال استيلاءات جديدة ، فيقتلون ويشردون ، ونحن المسلمين نبارك السلام ونتغنى به ، لأننا أدنى من اليهود منزلة وأحط درجة .. اليهود يحاربون كل يوم ، والمسلمون كرهوا الحرب لأنهم حاربوا أربع مرات .. اليهود يغتصبون ويستولون على حقوق الغير ، ويستبيحون هذا ويباركه خاخاماتهم والمسلمون يتراجعون ويرقصون ويغنون ، ويبارك هذا شيخ أزهرهم ولجنته ، أى هوان وأى مذلة !!

لقد صدق رسول الله ﷺ حين قال : « ما ترك قوم الجهاد إلا ذلوا ، وحين قال : « ما ترك قوم الجهاد إلا عمهم الله بالعذاب ».

فما بالنا إننا لم نترك الجهاد فقط ، بل سلمنا واستسلمنا ، وتركنا العدو

يذبح ويقتل في كل مكان تحفه بركتنا وسلامنا ...

سلام قوم لم يفرقوا بين الملكية الحقيقية ، والملكية المشروطة ، فسموا قطعة الأرض التي أعطيت لنا إعادة للملكية ، مع أن شرط الملكية ، حرية تصرف المالك فيما يملك ، فهل تملك حرية التصرف في سيناء ولقد قام الإجماع على وجوب القتال على كل مسلم ومسلمة إذا دخل أعداء الإسلام بلدا من بلاد المسلمين حتى يخرجوا منه ؟.. فمن أين جاء شيخ الأزهر ولجنته بفتواهم الاستسلامية ؟..

ألم أقل منذ البداية ، إننا في حاجة إلى مراجعة تاريخ التحريف ؟..

فهل رأيتم تحريفاً أوجع ولا أوقع من هذا التحريف ؟

ألم يكن من الأولى لهذا الشيخ وللجنة أن يدعوا كلمة الشيخ صلاح أبو إسماعيل تمر بدلاً من أن يستكروها عليه ؟

بل ألم يكن من الأولى أن يؤيدوه على الحق الظاهر فيها بدلاً من أن يستكروها بباطلهم المكشوف ؟

﴿ ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم محيطه بالكافرين ﴾

الدكتور عبد المنعم النمر يرد على الدكتور عبد المنعم النمر

نشرت جريدة الأهرام بتاريخ ١٩٨٤/٩/٨ رسالة للدكتور عبد المنعم النمر وزير الأوقاف الأسبق يرد فيها على أحد القراء.. وقد أوضح أنه ثبت لديه زيف بعض مواد قانون الأحوال الشخصية الذي كان أحد واضعيه واعترف أن اللجنة لم تلجأ للشرع في نقاط عدة^(١).

وهذا نص الرسالة كما نشرتها الأهرام بهذا العنوان .. ولم يمنعني الاشتراك في وضع القانون من ملاحظة ثغراته !!

نشرتم في أهرام ١٩٨٤/٨/٢٤ مشكلة زوج مع زوجته بعنوان «أنهد حلا».. وكان لب المشكلة تمرد الزوجة وعدم عودتها لزوجها لمدة ست سنوات .. وتوقف الزوج عن طلاقها لأن لها منه ولدا ، وأصبح من حقها لو طلقها ، الاستيلاء على شقة بمقتضى المادة الرابعة من القانون ٤٤ لسنة ١٩٧٩ أحوال شخصية التي تنص على أن للمطلقة الحاضنة بعد طلاقها الاستقلال مع صغيرها بمسكن الزوجية المؤجر ، مالم يهـىء المطلق مسكناً آخر فإذا انتهت الحضانة أو تزوجت المطلقة فللمطلق أن يستقل دون مطلقة بذات المسكن ... إلخ» وقد صرف على الشقة «دم قلبه» .. إلخ .. وتساءلتم وتساءل الزوج عن الحل لهذه المشكلة .. وقلتم وقال : كيف غاب هذا الوضع عن عباقرة الزمان الذين تبوأوا هذا القانون .. إلخ ؟

(١) هذه الكتابة للدكتور عبد المنعم النمر ليست الأولى من نوعها وأغلب الظن إنها لن تكون الأخيرة وهي في نهاية المطاف تنبئ عن استجابته العميقة لرغبات الجهات العليا على حد تعبير الأهرام في صفحة الفكر الديني إذا أفصح حقيقة عن أن التفسير المنشود إنما انجاء لجهات على أرفع مستوى من السلطات الحاكمة [انظر جريدة الأهرام] ولا بأس أن تتوافق مصادفة كتابات العلماء مع رغبات بعض الجهات العليا لكن أن يصل ذلك إلى حد التناقض في الموضوع الواحد وهو موضوع قانون الأحوال الشخصية فقد لا يستقيم القول بأن هذه صدف وقتل الله الدنيا فإنها عضو حرة .

ولقد يحسن أن نطرح هذه المشكلة الآن من جديد لبحث عباقرة الزمان كلهم لا الذين تنبأوا هذا القانون وحدهم عن حل .

وقد سبق أن تعرضت لها في أحاديث لي للمصور في ٩ مارس ١٩٨٤ ولروز اليوسف في ٢٧ فبراير ١٩٨٤ وقلت إنها تحتاج إلى مداولة للآراء في لجنة من علماء الدين والاجتماعيين .

وقلت في «المصور» إن القوانين بعد نزولها للتجربة قد تظهر فيها بعض الثغرات على خلاف ما يظنه واضعو القانون . فمثلا رأيت من وجهة نظري أن بعض الزوجات قد تكون غير قادرة على الوفاء بمتطلبات الزوج ، أو تكون الزوجة عاقرا أو مريضة ففي هذه الحالة يكون الزوج في حاجة ماسة للزواج ، والقانون لم يتعرض لهذه الحالة ، ومن الضروري مراعاة هذه الظروف .. أما الثغرة الثانية التي ظهرت فهي في المادة الخاصة بالسكن وإذا كان من الممكن أن أقترح شيئا ، فإني أفضل أن تبحثها لجنة تداول الرأي فيما بينها لوضع العلاج ، فالقوانين عادة شرعية أو غير شرعية ، تجب من يسوء إستغلالها ، فمبدأ تعدد الزوجات أساء بعض الناس إستغلاله مما كان سببا لوضع القيود على الزواج . وأيضا مبدأ الطلاق أساء بعض الرجال إستغلاله ، وقوانين الأحوال الشخصية مبنية على الاختيار من هذا المذهب أو ذاك . وعلى ما يقدره واضعو القوانين من المصلحة في الأخذ بهذا الرأي أو ذاك .

قلت هذا تعقيبا على القانون الذي إشتكت في وضعه مع شيخ الأزهر المرحوم الدكتور بيسار ، وشيخ الأزهر الحالي الشيخ جاد الحق وكان مفتيا في وقتها ، مع وزير العدل المستشار أحمد موسى وكيل مجلس الشعب حاليا ، وجماعة من معاونيه في الوزارة من المستشارين .. ولم ينعني الاشتراك في وضعه من مراقبة تنفيذه ، وملاحظة بعض الثغرات التي تظهر في حين التنفيذ ... فقد اجتهدنا وقتها قدر إمكاننا في مراعاة المصلحة .

وقد راعينا حين وضع القانون مصلحة الأطفال المحضونين وضعفهم إزاء

أزمة المساكن الحالية ، عن والدهم وعدم تشردهم وهذه ناحية اجتماعية لا يختص نظرها برجال الشريعة، ولكن يشترك فيها ويقدرها كل ذى رأى ..

وكان أمامنا رأى . هو شرعى أيضا . أى لا يمنع الشرع منه وهو أن يظل الزوج مقيما فى المنزل فى حجرة منه وتنفرد الزوجة بأولادها فى حجرة أخرى . مع الاشتراك فى المرافق كحل من الحلول المعروضة . ولكن راعينا كاجتماعيين ، احتمالا كبيرا فى دوام الشقاق بينهما بعد حدوث الطلاق البائن .. وهم جميعا فى مسكن واحد فاستبعدنا هذا الحل اجتماعيا ..

ولو أننا قبلناه وقتها . لقامت موجة عارمة من الاعتراضات .. فلم يعد أمام اللجنة إلا اختيار مبدأ استقلال الحاضنة بأولادها بمسكن الزوجية مع ما فيه ، أخذنا مبدأ ارتكاب أخف الضررين ..

إن اللجنة حين أقرت المادة المذكورة ، قد راعت الناحية شرعيا بجواز سكنائهم جميعا فى الشقة لما فى ذلك من ضرر اجتماعى ...

ولذا قلت فيما كتبته وفيما نشر لى من أحاديث صحفية . إن الأمر يحتاج إلى لجنة من عتاة الاجتماعيين لتختار حلا غير الذى اختارته اللجنة .. على ضوء الظروف والتجربة .

ولعل مما دعانى إلى اقتراح ما اقترحته من سد بعض الثغرات التى ظهرت نتيجة تجربة القانون ولا سيما المادة الخاصة بالسكن ، هو ما لاحظته من سوء استغلال بعض الزوجات لهذه المادة ، « حتى تفرغت » على الزوج واستعملت كل أسلحتها لإذلاله ، حين يكون لها أطفال منه . كهذه الحالة التى عرضتها .. وذلك فى ظل أزمة المساكن الحالية التى تزداد وتستفحل يوما بعد يوم فلو لم تكن أزمة المساكن لما استحدثت هذه المادة .. ولظلت المادة القديمة فى القانون القديم التى توجب على الزوج توفير السكن ، فعلا ، أو أجره .. والسكن كان موجودا لا صعوبة فيه ولا فى أجرته فسوء إستغلال بعض الزوجات لهذه المادة ونزوعهن إلى الضغط على الأزواج إلى حد الإذلاله يقتضى

منا جميعا أن ننظر في هذه الظاهرة الجديدة ، ونعالجها بما يجمعها أو يحد منها على الأقل ...

صدق الخليفة الراشد عمر بن العزيز رضى الله عنه حين قال : تحدث للناس أقضية بقدر ما يحدثون من فجور .

فماذا يمكن تقنيه في نظر الاجتماعيين والقانونيين وكل عقلاء الأمة ومصلحيها في هذه الناحية لإيجاد حل لها يخلو من ضرر لهذا أو لذلك ؟ هذا هو ما أطرحه وأطالب به للقضاء على هذه الحالة التي صارت عليها بعض الزوجات وللمحافظة على وضع الرجل كرجل ومنزله في البيت ..

ولقد لجأت النيابة - فيما أعلم - في نظرها لهذا الإشكال إلى إبقاء الزوج في مسكنه ، مشاركة أولاده وزوجته المطلقة كحل ممكن ومستطاع في مثل هذه الحالات .. وهو ما نحاشينا إقراره قانونيا لمشكلاته الاجتماعية ولكن هذا الحل - كما قلت - جائز شرعا ، وتحدث عنه الفقهاء عند بحثهم لبیت الطاعة . وجواز أن يكون في الاحواش والمرايح التي يشترك فيها أكثر من عائلة مع المشترك في المرافق . وجائز حاليا في الدين يسكنون مشتركين في شقة واحدة . كل أسرة لها حجرة منها لأن هذا هو وضعهم الذي يعيشون فيه في الهدف أو في المدن ... أما وضع الأسر التي من عاداتها ووضعها أن تقيم في شقة خاصة بها .. فوضعها أن يكون لها شقة حين تنفصل بأولادها عن الزوج .. لكننا الآن أمام أزمة سكن ، وأمام ضرورة تبيح لنا أن نتنازل عن هذا التقليد وأن يعيش الزوج في حجرة من الشقة ويعيش الأولاد مع حاضنتهم في حجرة أخرى من الشقة «والضرورات تبيح المحظورات».

فلا ضرر شرعا ، أو لا محذور شرعا من الالتجاء لهذا الحل الذي مشى عليه النيابة .. ولعل هذا يحد من الدفء الزوجات وتعتن مع الأزواج ، حين تعرف الواحدة منهن أن زوجها لن يخرج من الشقة . وسيظل مقيما معها . مع ما يصاحب ذلك من مشكلات لابد أن تراعيها وتحسب حسابها .. قبل أن تتدخل في إغاظة الرجل الزوج والتعتن معه .

لكن مع ذلك لا يخلو هذا الحل من آثار سيئة . كما يعبر الزوج صاحب

المشكلة التي عرضتها ويقول : كيف أطلقها وأقبل وجودها معى فى شقة بدون زواج .. ثم كيف أتزوج وأقيم مع مطلقتى فى نفس الشقة وأين هى الزوجة التى تقبل هذا الوضع ؟ إذن ماذا تهدد ؟ ما هو الحل الذى تقترحه ؟

إن منطق هذا الزوج يقضى بضرورة أن ترحل الزوجة المطلقة ومعها أولادها ولو إلى الجحيم لينفرد الزوج بالشقة ويتمتع فيها مع زوجة أخرى ولكن إلى أين يذهب أولاده ؟ كيف يحسب حساب متعته هو ويترك أولاده مشردين ؟ وكيف يجوز له أن يهدد حق البنوة والطفولة بهذه الأنانية وإذا كان يقول : يذهبون إلى جدهم متخلياً عنهم فقد لا يكون لهم جد . أو يذهبون إلى خالهم وقد لا يكون .. أو يكون ولا يقبلهم ولا تقبلهم زوجته مع أنهم ؟ فأين يذهبون ؟ إن من ينتقد قد تكون له وجهة نظر سليمة من ناحية وقد أكون معه فى نقده هذا ، ولكن ما هو الحل ؟ أهد من الزوج الذى اشتكى ، وله حق فى شكواه ، أن ينظر أيضاً إلى أطفاله وأن يقترح هو الحل ، ويجمع معه أساطين المفكرين ليقترحوا الحل الذى يخلو من نقص ومن نقد .

ماذا يكون الحال لو وقفنا عند ما نص عليه الشرع وقلنا يجب عليه أن يوجد سكناً لأولاده ، أو يدفع لهم تكاليف إيجاد هذا السكن مهما يكلفه ذلك ؟ هل ذلك يرضى الأزواج ؟ وهل نكون مخطئين إذا قلنا ما قاله الشرع ووقفنا عند هذا الحد ولم نجتهد لإخراج الزوج من مأزق تكليفه بإيجاد السكن المناسب لأولاده وحاضنتهم ولو باع كل ما يملك ، ولو استدان ؟ لقد إنهال النقد على القانون لاجتهاده فى إيجاد مخرج للزوج من هذا الذى لا يطيقه الآن . فليجتهد كل أصحاب رأى فى إيجاد الحل أو المخرج . أما الأعضاء الشرعيون وأنا منهم - فإنهم وقفوا ويقفون الآن عند ما قاله الشرع من أن من الواجب على الزوج أن يوفر سكناً لأطفاله وحاضنتهم ، أما كيف يوفره فذلك شأنه .. وشأن كل المصلحين وأصحاب الآراء وأرجو من بهد الأهرام أن يفتح صفحته لعلاج هذه المشكلة والله يتولانا جميعاً بتوفيقه .

الدكتور عبد المنعم العز

ونذر الأوقاف الأسبق

أقوال الشيخ صلاح أبو إسماعيل كما عرضتها الحثثات

بناء على طلب الدفاع استدعت المحكمة الشيخ صلاح أبو إسماعيل محمد عبد الرحيم واستمعت إلى أقواله كشاهد نفى للمتهمين بمجسسى ٢٤ ، و٢٦ مايو ١٩٨٣ ونوجزها فيما يلى :

الدولة غير جادة فى تطبيق الشريعة

١ - تحدث عن تطبيق الشريعة الإسلامية - وما قام به من دور كمعضو بمجلس الشعب فى تقنين أحكام الشريعة الإسلامية - منذ شهر يناير ١٩٧٧ وأنه لقى عدم استجابة وأيقن أن قضية تطبيق الشريعة الإسلامية لا بد وأن تأتى من رئيس الدولة ابتداءً وأنه بخلاف ذلك من تسنى مشروعات القوانين الخاصة بتطبيق أحكام الشريعة الإسلامية عن طريق اللجان السابق تشكيلها من وضعها .

وأنه بصفته أحد رجال الأزهر يتهم الدولة بأنها غير جادة فى تطبيق شرع الله وأنه سبق للشيخ عبد الحليم محمود أن كلف مجموعة من شباب الجامعات من المذاهب الأربعة أن يصبوا التشريع الإسلامى فى قوالب قوانين حتى يسقط الحاجة فلم يفلح فى تطبيق الشريعة الإسلامية .

وأن تطبيق الشريعة الإسلامية فى رأى رجال الأزهر لا يحتاج إلى تقنين إنما تحتاج إلى الرعوس التى تستوعب القرآن والسنة والتى لديها القدرة على الاستنباط وذلك فى إطار من التقوى والورع .

وأنه يرى تطبيق الشريعة الإسلامية دفعة واحدة لأنه لا يستطيع أن يؤجل شىء فرضه المهيمن - وأنه يطالب بالإسلام ككل فالإسلام كل لا يتجزأ ..

وأن القرآن الكريم دمع من لم يحكم بما أنزل الله بأنه كافر وظالم وفاسق
وأن العلماء يفرقون في مسألة الموقف القلبي من أحكام الله بين من عطل
أحكام الله بمجوده وبين من آمن ثم عصى وعلى أخف الآراء هو مؤمن
عاصي وعلى أشد الآراء هو كافر وأن هذه المسألة الفصل فيها لعلم
الغيوب .

وأن الشرع يكلف المسلم أن يقول ما يعلم ولو لم يحفظ القرآن ولكن
يشترط أن يكون عنده أهلية النظر في المراجع وأن يكون عنده قدرة
استنباطية من إلمام بكتاب الله وسنة رسول الله واتصاله بفقهاء الفقهاء .

وأن الأزهر الشريف يعطى شهادة العالمية وتخصص التدريس في الدعوة
والوعظ وأن هذه الشهادات تدل على أن صاحبها يستطيع أن يستقل بطلب
العلم بعد أن استكمل أدوات طلب العلم والمعرفة وأن الشهادات التخصص
تفسح الطريق أمام الحاصل عليها للبحث والتنقيب ثم الاجتهاد .

وأن لكل مسلم حق الرجوع إلى المراجع ولكن ليس لكل ما نظر أن
يقول لأن النظر غير كاف وأنه قد تسرب التحريف إلى بعض كتب
التراث - كما أن الدراسات قصرت في حق الشباب فليس في جامعاتنا
تدريس للدين والقدر الذي يتلقاه الشباب في المدارس الابتدائية والإعدادية
والثانوية لا يفي بشيء .

٢ - وتحدث عن فكر الإخوان المسلمين - فقال أن مناهجهم هو تطبيق
الشرعية الإسلامية ووسيلتهم هي إقناع الأمة بهذا المنهاج وهو القرآن لتنادي
الأغلبية بهذا القرار فإذا تخلف رئيس الدولة عن واجبه في الحكم بما أنزل الله
جاء صوت الأمة باسم الدستور الوضعي مناديا بشرع الله بأغلبية لها حق
إصدار القرار وأنه لم يسمع أن مناهج الإخوان المسلمين هو مقاتلة الحاكم
وأعوانه لتطبيق شرع الله وأنه لم يتح له أن يسمع عن فكر الجهاد إلا من
خلال طرف ينشر له كل شيء ولا يجد وجهة النظر الأخرى ولا يعلمها ولم
يحدثه أحد عن هذا الفكر لا في الداخل أو الخارج .

٣ - ان الذين لا يطبقون شرع الله هم الحكام أقل ما يقال عنهم كما يفهم هو من الكتاب والسنة أنهم ظالمون فاسقون - ولا يمكن وصمهم بالكفر إلا إذا حكموا بغير ما أنزل الله وحمدوه وهو أمر قلبي لا يمكن أن يعلمه وعلمه عند الله .

٤ - إن الكتاني الذي يعتدى على مسلم - فللمسلم أن يرد عدوانه بصرف النظر عن كونه كتابيا أم مشركا - وأنه في مقام الحكم لا بد من الدليل الشرعي فتوافر الدليل أمر مفترض وأن الكتابيين المقيمين في مصر يتعين أن نعاملهم بالبر والعدل إلا إذا ثبت أنهم يعتدون علينا عدوانا فعليا أو قوليا أو تخطيطيا وأن تطبيق الشريعة الإسلامية في مصر ضمان للكتابيين ماداموا مسلمين .

٥ - أنه لا بأس في الإسلام أن يكون الأمر أعمى مادام مبصر القلب وأن الرسول ﷺ عين عبد الله بن أم مكتوم وهو أعمى أميرا على المدينة في إحدى غزواته .

٦ - أن ثلاثة من علماء المسلمين هم الشيخ جاد الحق على جاد الحق والدكتور محمد عبد الرحمن بيسار والدكتور عبد المنعم النمر وافقوا على قانون الأحوال الشخصية رقم ٤٠ لسنة ١٩٧١ - وأن رأيه كان يعارض القانون لأنهم اجتهدوا في غير مجال الاجتهاد - ولا اجتهاد مع النص وهو خطأ ترتب عليه تعطيل النص الشرعي وهو القرآن برأى عقلي لا سند له فالنص الشرعي أباح للرجل القادر العادل أن ينكح له ما طاب من النساء فإن خشي الجور فعليه بواحدة .

٧ - أنه في بعض كتب السلف - ومنها كتاب تفسير القرطبي - بعض الإسرائيليات وأنه يمكن تنقية هذه الكتب من الإسرائيليات وأن على مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر أن يشكل لجانا من المختصين بالتفسير لتعقب هذه الإسرائيليات إما بحذفها وإما بالتنويه إليها وعلى الدولة أن توفر الإمكانيات المالية اللازمة .

٨ - أنه اطلع على كتاب الفريضة الغائبية بنسخة من جريدة الأحرار الصادرة في شهر ديسمبر ١٩٨١ العدد ٧٧ السنة الخامسة - كما اطلع على رد مفتى جمهورية مصر العربية في جريدة الأهرام الصادر في ٨ ديسمبر ١٩٨١ العدد ٣٤٦٩٤ السنة ١٠٧ وأنه كون رأياً في الكتاب والرد يلخص فيما يلي :

أ - أن كتاب الفريضة الغائبية ورد مفتى جمهورية مصر العربية اتفاقاً على تأييم الحاكم الذي تخالف تصرفاته أحكام القرآن والسنة ، وأنه بالرجوع إلى تصرفات رئيس الجمهورية السابق ومنها إهداره الحدود وإقراره التعامل بالربا وعدم تحرجه ما حرمه الإسلام وحكمه بالهوى عندما يقول لا سياسة في الدين ولا دين في السياسة وتبججه على الفكر الإسلامي وإقراره قانون الأحوال الشخصية رقم ١٩٧٩/٤٤ وتشديده التكرير على المسلمين بقوله إنه لن يرحمهم ومناذاته ببناء مجمع الأديان ومذه المياه إلى سيناء وإسرائيل وتطبيع العلاقات مع أشد الناس عداوة للإسلام - وعقد إتفاقية كامب ديفيد وتلويح خليج العقبة وهو يرى أن هذه التصرفات من الحاكم إذا كان يعتقد كل ما فعله فهو كافر وإن كان يعتقد خطأ ما صنعه فهو فاسق ظالم - لأن المفسرين قالوا أنه يكفر بكفرا بواحاً من جحد ما أنزل الله أما إن اعترف بما أنزل الله ولكنه خالفه فهو فاسق ظالم :

ب - اتفق كتاب الفريضة الغائبية ورد مفتى جمهورية مصر العربية على أن الجهاد فريضة واجبة على كل مسلم ومسلمة وفي كل عهد وعصر إذا احتلت بلاد المسلمين وأن الجهاد يكون القتال والمال ، واللسان والقلب .

ج - أنه يأخذ على كتاب الفريضة الغائبية أنه اعتبر القتال بالسيف سبباً مشرد ودخول الناس في الإسلام والله سبحانه وتعالى يقول ﴿ لا إكراه في الدين ﴾ وإن ما جاء به من شرع الله أن العقيدة لا تفرض وأن الشريعة هي التي تفرض على من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبالقرآن كتاباً - وأن ما يأخذه على كتاب الفريضة الغائبية أنه ذكر من أسباب القتال

نشر الدعوة الإسلامية وهي لا تنشر بالسيف - إنما يستعمل السيف دفاعاً عن العقيدة حين يفتن المسلم في دينه وحديث السيف يتعين أن يضم إلى النصوص الدينية الأخرى ليفيد أن القتال فرض بضوابطه وأسبابه ومنها الدفاع عن المستضعفين أو لردع العدو المقاتل أو للدفاع عن الديار الإسلامية أو لضرب من يعاون العدو أو للدفاع عن النفس والعرض والمال .
والمال .

ء - أنه يأخذ على رد مفتى جمهورية مصر العربية ما يلي :

أنه لم يعتبر فريضة الجهاد غالبية عن سياستنا - حقيقة هي موجودة في ديننا ولكنها غالبية عن واقعنا بدليل أن رئيس الجمهورية السابق ذكر أكثر من مرة أن حرب عام ١٩٧٣ هي آخر الحروب .

أن المفتى أخطأ بفصله الإسلام عن السياسة بقوله أن كتاب الفريضة الغائبة لا ينتسب إلى الإسلام وكل ما فيه أنكار سياسية وهو بذلك يفصل الدين عن السياسة .

أن المفتى كتم أو أجمل تفاصيل كان من شأنها أن تنفع في مقام المحاكمة فتجاهل المفتى أن المساجد تبنى بالجهود الذاتية وأن الدولة استولت على أموال الأوقاف - لقد تجاهل المفتى أن العبرة بالصلاة التي تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر .

٩ - تحدث عن الفتنة الطائفية منذ عام ١٩٧٢ وتصرفات الأنبا شنودة وأن زملاءه المسيحيين في مجلس الشعب يتبرمون من كل دعوة لتطبيق الشريعة الإسلامية - وأن المسيحيين كان لهم دور كبير في تعطيل حد الردة .

١٠ - تحدث عن حكم الوالى الذى يؤدى الصلاة ولا تنهه بجلاته عن الفحشاء والمنكر كما تحدث عن شروط الإقرار شرعاً .

١١ - قرر أن السلطات منعت الصلاة في العراق يوم عيد الأضحى عام ١٩٨١ وأنه لم تقم الصلاة ومن ثم استدعى زعماء الشباب ودعاهم إلى الصلاة في الأزهر .

١٢ - قرر أن العنف الذي استخدمته الشرطة بعد حادث اغتيال رئيس الجمهورية الذي ضرب الروح الإسلامية وأن ضم المساجد الأهلية الغرض منه تغذية هذه المساجد بالخطباء الذين يعيشون تحت سيطرة السلطة وأن التنظيم الحالي للدول الإسلامية لا يعنى بإعادة الخلافة الإسلامية .

١٣ - أنه يمكن أن يعتبر قانون العقوبات قانوناً للتعاضد إذا أضيفت إليه بعض المواد وأن قانون المعاملات إذا حذف منه الربا والتأمين فيمكن أن يقترب من الشريعة الإسلامية وكذلك قانون المرافعات إذا اشترطت الأهلية الشرعية للغائب والشاهد واستحدثت نيابة أمن الدولة أو نظام الحسبة .

١٤ - أنه لا يعتبر الحاكم عدواً إلا إذا كفر أو أوحا عنده فيه من الله برهان وأن الذى يحكم بكفر الحاكم هو من ينوى استنابته أى من يكلفه أن يتوب إلى الله فإن تاب وأنبأ فهو مؤمن - وإن خالف مع هذه الدعوة فهو مؤمن عاص ودرجة هذا العصيان أنه ظالم فاسق إن رفض التوبة إنما إذا جحد شرع الله فهو كافر .

وأن القتال عمل من أعمال السيادة تتولاه الدولة إن كانت تؤمن بالله واليوم الآخر وأن القرآن الكريم والسنة بها من النصوص ما توجب قيام الخلافة الإسلامية .

تعقيب

نشر في العدد العاشر من مجلة البحوث الإسلامية التي تصدر في الرياض رجب سنة ١٤٠٤ رد من الشيخ ابن باز على شيخ الأزهر حول موضوع الهلال يؤيد وجهة نظر الشيخ صلاح أبو إسماعيل هذا نصه من عبد العزيز بن عبد الله بن باز إلى حضرة الأخ المكرم سماحة شيخ الأزهر الشيخ جاد الحق على جاد الحق وفقه الله إلى ما يحبه ويرضاه .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ...

وبعد ..

فقد بلغني بالنشرة المرفقة تصريح سماحتكم بصحيفة الأخبار المتضمن أنكار صيام رمضان ٢٨ يوماً ثم قضاء اليوم الأول من رمضان باعتبار وقوع خطأ في تحديده ..

وأخبر سماحتكم أنني استغربت ما تضمنه هذا التصريح لما أعلمه عن فضيلتكم من العلم والفضل .. وأن مثل هذا الحدث لا يخفى عليكم .. وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة المستفيضة عن رسول الله ﷺ أن الشهر لا ينقص عن تسعة وعشرين يوماً ومتى ثبت دخول شوال بالبينّة الشرعية بعد صيام المسلمين ثمانية وعشرين يوماً فإنه يتعين أن يكونوا أفطروا اليوم الأول من رمضان فعليهم قضاؤه ، لأنه لا يمكن أن يكون الشهر ثمانية وعشرين يوماً وإنما الشهر تسعة وعشرون يوماً أو ثلاثون وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في الجزء ٢٥ من فتاواه ص ١٥٤ ، ص ١٥٥ أن هذا حدث في زمن علي رضي الله عنه صاموا ثمانية وعشرين يوماً وأمرهم على بصيام اليوم الذي نقصهم وإتمام الشهر تسعة وعشرين يوماً .

فآمل التنبيه على الصحيفة بالصواب إذا كان قد صدر من فضيلتكم لها
خلافه ولا يخفى أن فضيلتكم محل الثقة والاعتبار ، وسيأخذ بفتواكم من لا
يخصيه إلا الله ويعتمدون عليها ولو جوب التناصح بيننا والتواصي بالحق
والتعاون على البر والتقوى رأيت الكتابة إلى فضيلتكم في ذلك والله المستول
أن يوفقنا جميعاً لإصابة الحق في القول والعمل وأن يجعلنا وإياكم من المهتدين ..
إنه جواد كريم .. أثابكم الله والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

الرئيس العام لإدارة البحوث العلمية

والافتاء والدعوة والإرشاد

* * *

تعقيب على التعقيب

واضح أن سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز يحمل الشيخ جاد الحق على جاد الحق مسئولية من يضلون بسبب فتواه لكن في أسلوب رقيق يفيض أدباً وتوقيراً ، كما يفيض حجة ودليلاً وبرهاناً ، وإذا ضممنا هذا التعقيب . وموضوعه الذى حاول الشيخ جاد الحق أن يدعو الناس من خلاله إلى صوم محظور هو صوم يوم عيد الفطر وهو حرام شرعاً ، وقرر الناس على إفطار محظور هو إفطار اليوم الأول من رمضان .

إذا ضممنا هذا الموضوع إلى ماسبق من تورطه أثناء قيامه بوظيفة الفتوى حينما كان مفتياً لمصر ، وأهمل ثبوت هلال رمضان في العراق والكويت واليمن ، فإننا نرى أننى لست وحدى الذى آخذه في هذا الأمر ، ويؤنسنى أننى في موكب الحق ضد الشيخ جاد الحق .

* * *

الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر

يرد على الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر .

ألف الشيخ جاد الحق على جاد الحق لجنة صنعوا تقريراً معروضاً على صفحات هذا الكتاب للرد على فضيلة الشيخ صلاح أبو إسماعيل في القضايا التي طرحها أمام محكمة أمن الدولة العليا ومن بين هذه القضايا قضية الصلح مع إسرائيل ومعاهدة كامب ديفيد وحكم الإسلام فيها .. وقد استنكر شيخ الأزهر ولجنته ما ذهب إليه الشيخ صلاح وقالوا : إن الإسلام يدعو إلى السلام واستشهدوا بقوله تعالى ﴿ وَإِنْ جُذِعُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا ﴾ .. وعددوا فوائد الصلح مع إسرائيل .. إلخ .. ويشاء الله سبحانه وتعالى أن يتبارى الشيخ جاد الحق على جاد الحق ليفند هذا الكلام ويرد على نفسه ويكشف زيفه ويقول إن إسرائيل لا تريد سلاماً وإنما تريد أن تتوسع وكشف عن جرائم إسرائيل وهو بذلك يرد على الشيخ جاد الحق شيخ الأزهر ولجنته ..

في هذا الحديث الصحفي الذي أجرته معه جريدة أخبار اليوم في عددها الصادر يوم ١٦/٢/١٩٨٥ والذي ننقله بنصه دون حذف أو زيادة .. فتقول أخبار اليوم ما يلي

● في بداية الحديث قلت لفضيلة الإمام الأكبر عام آخر يمر على الدعوة إلى تحرير القدس .. ومع الوقت تضع الهوية العربية مع تآكل حقوق العرب في القدس التي تعمل إسرائيل على تهويدها . فما هي رؤيتكم خاصة أن المحادثات السياسية قد تجمدت بالنسبة للقدس حتى أصبحت أشبه ما تكون بالقضية المعلقة ؟

● ● الشيخ جاد الحق: للقدس في الإسلام شأن كبير، وكانت وجهة الرسول في إسرائه ومعرجه .. قال تعالى : ﴿ صَبَحَ الَّذِي أُسْرِيَ بَعْدَهُ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا ﴾

فالقدس عزيزة على المسلمين - فهي محط ابصارهم الآن وإليها تنجذ الأمة الإسلامية جمعاء .. وما يجري في القدس من اعتداءات على المسجد الأقصى وعلى العرب هناك أمر لا تقره أية شريعة ولا أية موثيق أو قوانين دولية . فهو مخالف لقواعد وحقوق الإنسان التي يتشدد بها بنو الإنسان الآن ، والتي تتحدث عنها الدول الكبرى حين يحلو لها أن تتحدث ... إلى لأتساءل أين هي الدول الكبرى من هؤلاء الذين حاولوا هدم المسجد الأقصى؟.. أين هي الدول الكبرى - التي تتشدد بالحرية - حين تغمض أعينها عن هذه الجرائم التي تقع على المسجد الأقصى وعلى من يتصدون لحمايته من القائمين على أمره؟. أى قانون يسمح بهذه الحوادث التي نسمع عنها من القاء المتفجرات على المسجد والهجوم عليه، ومطاردة المصلين والمتعبدين فيه اللهم إلا أن يكون قانون الفوضى والهمجية وشريعة الغاب .

الغريب أن تتشدد إسرائيل - الآن - بأنها واحة الحرية والديمقراطية في الشرق بينما أناسها لا يعرفون للحرية طعما .. فهؤلاء لا يعرفون إلا هذه الجرائم التي ترتكب ضد العرب في كل مجال أن مركبيها لا يعرفون أى حق لله أو للناس .

لا تتركوا الأرض :

● ما يجري اليوم في الأرض المحتلة يجسد ما تصغره إسرائيل للمنطقة .. ويؤكد هذا ما أعلنه المستولون الإسرائيليون مؤخرًا من أن اجراءات أكثر تشددًا ستتخذ ضد عرب الأرض المحتلة ترقى إلى الاعتقال الإداري والترحيل من المنطقة بأسرها ... بل إن أبعاد الفلسطينيين يتخذ كأداة لعرضية المستوطنين اليهود ؟ .

● ● فضيلة الإمام الأكبر : لا شك أن هذا الذي يعلنه مسعولوا إسرائيل عن اعتقالهم طرد العرب من بيوتهم وأراضيهم هو أمر خطير ينبغي أن يواجهه العرب أنفسهم .. ينبغي أن يقاتل أهل هذه الأرض من يجابونهم دفاعًا عن مقدراتهم - وألا يخرجوا أو يتزحزحوا من أراضيهم حتى وإن اقتضى الأمر أن يذفون فيها ...

● ولكن إسرائيل تعرض حياة المواطن العربي إلى أخطار يومية وتنازع السكان الأصليين أرضهم وتتعدى القانون وتهتم جدار الثقة. وتمارس طرد العرب بالجملة ١٩.

● ● على فلسطيني الأرض المحتلة أن يعلنوا للإنسانية في هذا العصر الحقيقة القائلة بأن هناك شرازم من الناس وفدوا إلى بلادهم واحتلوها قسرا وأنهم يطردون أهل البلاد الأصليين من ديارهم وأوطانهم .. إن الأمم المتحدة التي قامت لرعاية السلام وتثبيت أركانه والدفاع عن المظلوم أهذرت حقوق عرب فلسطين وأضاعتهم وعليه فهي مطالبة اليوم بالتصدي لجماعتهم . ولو أقتضى الأمر تدخلها عسكريا ما دام العرب قد عجزوا عن هذه الحماية .

ولا يمكن أن نلوم الفلسطينيين لأنهم عزل من السلاح .. فهاذا يقاومون - أيقاومون بأجسادهم ؟

على الأمم المتحدة التي تنادى كل يوم بحمايتها للإنسانية أن تتصدى لإسرائيل التي تمارس طرد الفلسطينيين من ديارهم وأوطانهم .

لا تكفى تقارير الإدانة :

● الأمم المتحدة أصدرت العديد من التقارير التي تحمل إدانة صارخة لما تقوم به إسرائيل في الأرض المحتلة وانتهاكات المستمرة لحقوق الإنسان ؟.

● ● لا تكفى تقارير الإدانة .. وأتساءل أين مجلس الأمن الذى بيده القوة الرادعة .. مادام تدخل مجلس الأمن في أماكن أخرى فلم أهل هذه القضية ؟ إن على مجلس الأمن والأمم المتحدة بذل الجهد ولو بالقوة لوقف المذابح والمهازل التي تصعد بها إسرائيل على أرض فلسطين مخالفة بذلك ميثاق جنيف حول حقوق العرب .

إن إسرائيل تقوم بعملية إستفزاز يومية لعرب الأرض المحتلة ، يشهد على ذلك الزيادة المضطردة في عدد المستوطنين الإسرائيليين في الأرض التي

تم إحتلالها سنة ١٩٦٧ .. فكفى ما كان من قتل وتشريد وتخريب
للفلسطينيين وإبعادهم عن بلادهم ..

إسرائيل الكبرى :

● رغم أن إسرائيل الكبرى اكتسبت فوائد جمة بتصدرها تمسها بمحدود
هادئة مع مصر ، إلا أنها لم تسدد حتى الآن ما في ذمتها من تنازلات
للفلسطينيين .. ألا يجعل هذا دلالة أكيدة على أن حلم إسرائيل ليس
السلام وإنما إسرائيل الكبرى .. ومن ثم فهي تحول الوضع إلى أقصى
قائمة لها ؟

● ● لا شك أن إسرائيل إنما تبني بمكاسها فقط دون أن تحاول إيفاء بعض
ما تعهدت به للفلسطينيين .. ولا غرو فإن هذا أمر يدل على سوء النية
وخبح الطوية .. إن ما نشر وما قيل عن الوطن الذي يدعونه لأنفسهم هو
أمر واقع في أذهان الإسرائيليين فقط ، ومع ذلك يصرون عليه ويعملون
له - كما يعملون على تهويد هذه المنطقة .. وعلى العرب أن يفيقوا ويتحلوا
بمجاهة هذا الخطر وهو مخطط إسرائيل التوسعي .. فإسرائيل تستولى على
الأرض قطعة قطعة وتتمكن من أهل البلاد ، ولا أدل على ذلك من
تصريحات مسئولها حول الطرد الإداري للفلسطينيين وإبعادهم عن ديارهم
وهدم بيوتهم على رؤوسهم لمجرد أنهم يدافعون عن أنفسهم .. وهذا ما يجب
أن يلتفت إليه العالم بصفة عامة ويلتفت إليه العرب ومعهم المسلمون بصفة
خاصة .. فالعالم الإسلامي مطالب بأن يحمي العرب في فلسطين ويدافع
عنهم ويثير قضاياهم في كل مكان حتى يرتدع هؤلاء الذين يمشون في القتل
والتخريب والتشريد .. إن الحقوق الإنسانية تقتضى من هذه الدولة التي
وفدت إلى المنطقة لتتمركز وتستقر أن تراعى على الأقل حسن الجوار الذي
تحدث عنه الدول والمواثيق والذي هو حق قانوني ومشروع لكل بني
الإنسان .

تحذير :

● هناك من يعرب عن التشاؤم إزاء إحراز سلام شامل وعادل ودام في المنطقة رغم الحركات العربية الواهنة .. هل ترضون عن وقائع الحادث اليوم في العالم العربي ؟ وهل يمكن أن يمسيء هذه الوقائع أرضية تفاؤل ؟

● ● هناك قول قديم قاله العرب : ما جك جلدك مثل ظفرك فتول أنت جميع أمورك .. فإذا لم تجتمع كلمة العرب ويرتفعوا فوق الخلافات والنزعات الشخصية وإذا لم يقدموا ويحزموا أمرهم على أن يكونوا يدًا واحدة وشعباً واحداً وأمة واحدة بغض النظر عن الحدود السياسية القائمة فلن ينالوا حقوقهم .. إن الحقوق إنما تؤخذ بقوة صاحب الحق ودأبه على الوصول إليها .. أما أن ينام عنها فيسقط من اغتصب يغتصب حتى لا يترك حقاً لصاحبه .

على الولايات المتحدة أن تراعى حقوق الصداقة مع العرب :

● وماذا عن دور الولايات المتحدة في المنطقة ودعمها لإسرائيل في كل ما تنهجه من سياسات ؟

ظاهرة للعيان أن إسرائيل إنما تستند في كل تصرفاتها وعبرتها في المنطقة على الولايات المتحدة الأمريكية .. فكما قيل على لسان الزعماء العرب أن الولايات المتحدة تمد إسرائيل بالغذاء والمدفع وكل شيء دون حساب .. فالخزانة الأمريكية مفتوحة بالكامل لإسرائيل وطلباتها .. والغريب بعد هذا ألا تحاول الولايات المتحدة - وهي تجسد هذا الكم الهائل من المعونة والظهر القوي لإسرائيل - إلى الآن أن تقنع أو تفحم أو ترغم إسرائيل على أن تقف وتلتزم داخل حدودها .. بل إنها على النقيض من هذا أعزتها بغزو لبنان .. واعزتها بأن تجاوز حدودها لتحتله وتثير بين أبنائه وطوائفه هذه النزعات والحروب المدمرة التي لم تنته بعد .. ثم

اعزتها بأن تمضى محاولة طرد عرب فلسطين من ديارهم .. واعزتها وامدتها بالمال الوفير لتقيم المستوطنات وتكتفها في الأرض المحتلة .. وأمدتها بالمال وساندها في نقل اليهود الاثيوبيين .. هذا كله دليل ينطق بمظاهرة الولايات المتحدة لإسرائيل في عدوانها . ولم تقتصر الولايات المتحدة على التأييد والدعم فحسب ، بل هي النافعة والمتحملة لأعباء كل ما تقدم عليه إسرائيل في المنطقة .

ومن المستغرب أن تنحو الولايات المتحدة هذا المنحى والعرب اصدقاؤها ومصالحها للجهنم .. ولهذا حرى بها أن ترعى حقوق الصداقة والمصالح وعلى الأقل تعامل العرب على قدم المساواة لإسرائيل .

لا هؤلاء ولا هؤلاء

● ايدولوجية الإسلام المناهضة للشيوعية هل يمكن أن تشكل حجر الزاوية في التعويل على الولايات المتحدة لحل مشاكل المنطقة المتفاقمة والوقوف ضد التفلل الشيوعي ؟ .

● ● أولى بالمسلمين ألا يكونوا مع الشيوعيين ولا مع الرأسماليين .. إن دينهم الإسلام وهو ليس مذهباً اقتصادياً أو اجتماعياً .. وإنما هو دين من عند الله .. إن الدين عند الله الإسلام له مصادره وأساسه .. فلا ينبغي أن ينحاز المسلمون إلى الشيوعية ضد الرأسمالية أو إلى الرأسمالية ضد الشيوعية ، وإنما عليهم أن يكونوا .. على ما دعاهم إليه الإسلام - أمة وسطا في نطاق القرآن والسنة . فلا ينبغي أن ينحازوا إلى أى من المذاهب المعاصرة لينصروا هذا على ذلك .. وإنما يجب أن يكون لهم شخصيتهم وقدرهم ليكونوا في مراكزهم كأمة إسلامية لها مقوماتها وشخصيتها .

● معنى هذا إنكم تبذلون التوجه والتحالف مع أى من الاتحاد السوفيتى أو الولايات المتحدة الأمريكية ؟

● ● التوجه نحو أى من العملاقين دعوة إلى الاستقطاب الذى أثبت فشلًا ذريعًا وولد عواقب وخيمة نحن فى غنى عنها .. لقد جربت المنطقة الانحياز إلى الاتحاد السوفيتى مرة وإلى غيرها مرات .. ووجدت أن سياسة الاستقطاب قد أضرت بمآضرها ومستقبلها .. فنحن إذا نظرنا إلى الوراء وجدنا سنين جدهاء قد مرت بنا أيام أن كنا ننتمى إلى تلك الدولة أو هذه .. وعلينا إذن أن نأخذ أمورنا وزماننا بأيدينا وألا ننحاز إلى هذا أو ذاك .

القضية تميمت

● ما السبيل إلى تطوير الصراعات فى المنطقة خاصة فيما يتعلق بالقضية الفلسطينية وتلويب الفجوات بين الدول العربية وتحجيم تدخل القوى العظمى لإحراز قدر من الاستقرار .. هل يمكن لنا أن نستعين بالإسلام كحركة سياسية تعين على هذا الاستقرار ؟

● ● أصحاب القضية إذا اختلفوا ضاعت قضيتهم وذهبت هيبتهم .. إن القضية الفلسطينية تميمت على الصعيد العالمى لاختلاف الفلسطينيين أنفسهم .. وتبع هذا الانقسام العرب لمناصرة هذا الفريق على ذلك وهو ما أساء إلى القضية الفلسطينية كأساس ومحور لمشكلة الشرق الأوسط .. ومن هنا فإن على الفلسطينيين أن يجمعوا أمرهم ويجمعوا على كلمة سواء حتى يستطيعوا حماية البقية الباقية من أرضهم وأهلهم .. فإذا توحدت كلمتهم ستحل العقدة الموجودة من حولهم . ومن ثم لن تكون هناك انقسامات ، لأن العرب انقسموا بسببهم .. إنهم إذا اتحدوا زالت كل العقد والخلافات بين الأمة العربية وبالتالى بين الأمة الإسلامية التى تتبع الجسد العرى فإذا صلح كانت الأمة الإسلامية قوية ورشيدة وعلى كلمة واحدة ..

حكم المحكمة

ثم صدر الحكم التالى وفيما يلى نص الحكم :

أولا :

حكمت المحكمة حضوريا بالنسبة لجميع المتهمين عدا المتهمين أحمد السيد حرب ومحمد سالم عبد العال ومحمد سعد زغلول ونبييل أحمد فرج رزق وحسين أحمد حسين ويحيى محمد عبد المولى ومحمد محمود ربيع الظواهرى ومحمد حبيب مناور وسالم عزام وعصام العطار وعمر أحمد الدماصى وحكم محمد ثمر جلاد ومحمد عاطف عبد الكريم الباجورى ومحمود محمد البكرى والسيد امام عبد العزيز الشريف ومصطفى كامل مصطفى وعبد الهادى التونسى وشعبان عبد العاطى عبد اللطيف وخليل السيد السواح

ثانيا :

معاقبة كل من المتهمين الآتى أسمائهم بالأشغال الشاقة المؤبدة :

عبد عبد اللطيف الزمر مع معاقبته بالأشغال الشاقة لمدة ١٥ سنة . عن التهمة الميينة « بالزند سادسا »^(١) وكرم زهدى سليمان وناجع إبراهيم عبد الله وفؤاد محمد حنفى « فؤاد الدواليبى » وعلى الشريف ومحمد عصام الدين درباله وعاصم عبد الماجد ماضى ونبييل عبد المجيد المغربى ومحمد طارق إبراهيم وإسماعيل السيد قاسم وصلاح السيد يومى وأبو بكر عثمان حسن والسيد أحمد مرسى وغضبان على سيد ومحمد محمد حسن الشراوى ومحمد محمود صالح مع معاقبته أيضا بالأشغال الشاقة ٧ سنوات وخميس محمد مسلم مع معاقبته أيضا بالأشغال الشاقة ٧ سنوات .

واعتبرت المحكمة العقوبة التى قضت بها هى وحدها الواجبة التوقيع عن التهم الموجهة اليهم والتهمتين المقتضى عليهم فيها فى الجنائية رقم ٧ امن دولة عسكرية عليا « قضية اغتيال السادات » على أن يستنزل من هذه العقوبة المدة التى قضاها كل منهم خاضعا للحكم الصادر فى الجنائية المذكورة .

وبالأشغال الشاقة لمدة ١٥ سنة لكل من المتهمين :

حمدى عبد الرحمن عبد العظيم وصالح أحمد جاهين وطارق عبد الموجود الزمر- مع معاقبته بالأشغال الشاقة لمدة ٧ سنوات أخرى عن التهمة المبينة بالبند سادسا» ومحمد ياسين همام وعلى أحمد عبد النعيم وهمام عبد عبد الرحمن ومحمد سالم الرحال ومحمد إمام محمد حسن وإسماعيل أنور البكل ونبيل عبد الفتاح محمد أبو بكر وحسن عبد الغنى حسين شتن وإبراهيم محمد محمود حلاوة .

وبالأشغال الشاقة لمدة ١٠ سنوات لـ ٧ متهمين هم :

أسامه إبراهيم حافظ وهشام عبد الظاهر عبد الرحمن وأحمد السيد حرب ومحمد يشارى محمد طالب وكمال السعيد حبيب ومحمد غريب محمد فايد وعصام القمرى مع الأشغال الشاقة لمدة ٥ سنوات أخرى عن التهمة الأولى .

وبالأشغال الشاقة لمدة ٧ سنوات لكل من المتهمين :

طلعت فؤاد قاسم وعمر عبد العظيم عكاشة وعبدالله محمد سالم وسلطان أحمد حسان ومحمد مختار مصطفى وممدوح على يوسف وخالد على حفى ومصطفى على حسن وأحمد حسن الديانى ومحبى الدين أحمد عبد المنعم وحسن عاطف زيادة ومحمود مصطفى السيسى وعبد العزيز على عبد العزيز وسيد عبد الفتاح محمد ونبيل نعيم عبد الفتاح وأحمد رجب سلام وأحمد سلام مبروك وبركات نعيم على وعمر عبد العزيز متولى ومصطفى أحمد حسن حمزة وصبرى حافظ سويلم وأحمد هانى الخناوى وممدوح عبد العزيز الخلفاوى .

وبالأشغال الشاقة لمدة ٥ سنوات لكل من المتجهين :

أحمد سليم خليفة وعبد الناصر عبد العليم دره ورفاعي أحمد طه وضياء الدين فاروق خلف وأحمد عزت محمود مرسى ومحمد محمد يحيى عابدين وشعبان على إبراهيم وعثمان خالد إبراهيم السمان وأحمد راشد محمد راشد ونبيل أحمد فرج رزق ومحمد سعد عثمان ومحمد محمد إسماعيل وإبراهيم رمضان محمود وحمدى حسن هب وعادل على بيومى وعادل محمد عبد المطلب حيدر ومصطفى عطية وحسن محمد عبد السميع .

وبالأشغال الشاقة المؤبدة لمدة ٣ سنوات لكل من المتجهين :

أمن محمد ربيع الظواهري وأمين أحمد عيسى وحسين أحمد حسين ومحمد زهران البلتاجي ومحمد محمد حسين وأمين يوسف الدميرى ونبيل محمد البرعى ومحمد عادل عبد المجيد وعبد الله الحسين عبد الغنى وفتحي أحمد بندارى عفيفى وكمال عبد العزيز سنوسى وأحمد إبراهيم التجار وجمال عبد العزيز عبد الهادى وجاد أبو سريع القصاص ومحمد رفعت محمود منصور ومحمود عبد الفتاح حسن نصر ومصطفى السيد محمد عوض ورفعت عبد الفتاح السمان ومملوح عزوز أحمد عيسى وحسين إبراهيم عيسى وناصر قلى السيد وعادل عوض شحتو على وم عوض عبد الله أحمد وشعبان عبد العاطي عبد اللطيف ومحمد أحمد غنيمة . وخليل السيد السواح وصلاح عبد الله محمد أبو مرة وثروت صلاح شحاته ومحمد مخيمر حامد وزكى عزت زكى أحمد وفانيز محمد مبروك .

وبالحبس لمدة سنتين مع الشغل لكل من :

على زكى ناصر ومحمود أحمد عبد المنعم .

ثالثا :

براءة المتهمين الآتى اسماؤهم من جميع التهم المسندة اليهم :

عمر أحمد عبد الرحمن وعلاء الدين عبد المنعم إبراهيم ومحمد طارق
إسماعيل وعلى محمد فراح وصفوت إبراهيم الأشوح والسيد على إسماعيل
السلاموني وطارق محمد أحمد عطيفى وطه محمود حسين البوتلى وعيد سيد
أحمد وشريف عبد الرحمن توفيق ومرضى محمد خليفة وأبو بكر أبو الوفا
أحمد وأحمد محمد امبائى وصفوت أحمد عبد الغنى وعلاء الدين صديق
مرسى ومدحت محمد جمال بدوى وسهير محمد أحمد عطيفى وأسامة رشدى
خليفة ورجب رشاد حسن وعلى محمود الدينارى وصابر حسن على ولطفى
أحمد شعيب ومحمد أحمد عبد الرحمن وعلى عبد الفتاح عبد الحلیم وأحمد
أحمد عبد الفتاح زيد وأبو العارف حسن متولى والفارس محمد عثمان
وطلعت محمد ياسين وجمال حسن عبد الله وهشام خليفة أحمد وعمود عبد
الله حسن عطا الله ومحمد عادل السيد جاد الرب وحسنى نجدى على أحمد
وأحمد عبد العظيم شكرى وحسن محمد حسن وطارق طاهر مدين وأشرف
مرسى حسين وأحمد عبده سليم وعلى عبد الرحيم الشريف وسيد أحمد على
حمد وعبد الله هاشم محمد عطية وعمود محمد أحمد شعيب وعزت حلمى
محمد عبد الرحمن وصلاح عمر مقلد وحسنى أحمد محمود على بكرى

لقطات من حيثيات الحكم فى قضية الجهاد

أعدّها : أحمد السيوفى :

وبعد العرض الذى قدمناه لشهادة الشيخ صلاح أبو إسماعيل أمام محكمة أمن الدولة العليا وما دار حوله من ردود رسمية من لجنة شيخ الأزهر تم تنفيذ الشيخ صلاح لما طرحته لجنة شيخ الأزهر وأيده فى ذلك مجموعة من العلماء والمتخصصين .

ثم جاء حكم المحكمة الذى يعد بحق أول حكم قضائى مشرف لقضية من أكبر القضايا منذ إنقلاب يوليو ١٩٥٢ وحتى الآن والواقع أنه من خلال إطلاعى على حيثيات حكم المحكمة شعرت وتأكدت أن شهادة الشيخ صلاح كان لها أثر فعال فى حكم المحكمة الذى جاء متوجهاً للشهادة وأخذها بها وفضح فتوى الرعيمين وإلهم هذه اللقطات من حيثيات :

الموضوع الأول : وجوب تطبيق الشريعة الإسلامية :

إن جمهورية مصر العربية دولة إسلامية منذ أن رفع عمرو بن العاص راية الحق فوق ربوعها وحلت الشريعة الإسلامية محل القوانين الرومانية وأصبحت مصر قطراً إسلامياً منذ هذا التاريخ وسيظل قطراً إسلامياً وإن ما ورد فى المادة الثانية من دستور جمهورية مصر العربية من أن الإسلام هو دين الدولة واللغة العربية لغتها الرسمية ومبادئ الشريعة الإسلامية هى المصدر الرئيسى للتشريع هو تقرير لأمر واقع .

ومن هذا المنطلق فإن الشريعة الإسلامية واجبة التطبيق ويتعين على كل مسلم أن يعمل من جانبيه على تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية سواء أكان حاكماً أو محكوماً فالحكم بما أنزل الله أمر واجب ولازم -

بغير حاجة إلى اجتهاد - والتسليم بقضية الحاكمية لله هي نتيجة طبيعية وحتمية وهي أساس في الدين لا ينكرها عاقل ذلك أن الله خالق ومالك لكل شيء ومن كان خالقا ومالكا فله التصرف فيما خلق وفيما ملك وله الحكم وله الأمر .

الموضوع الثاني - أحكام الشريعة الإسلامية غير مطبقة في مصر :

وبخصوص الموضوع الثاني فالذي استقر في ضمير المحكمة أن أحكام الشريعة الإسلامية غير مطبقة في جمهورية مصر العربية - وهذه حقيقة مستخلصة من الحقيقة الأولى وهي وجوب تطبيق الشريعة الإسلامية .

وليس أدل على عدم تطبيق الشريعة الإسلامية من :

● دعوة علماء الأزهر الذين اشتركوا في وضع التقرير الخاص بالرد على أقوال الشيخ صلاح أبو إسماعيل محمد عبد الرحيم أمم المحكمة - دعوتهم كل المسؤولين إلى المبادرة باستصدار التقنيات التي تم الإنهاء منها ومراجعتها والمستمدة من أحكام الشريعة الإسلامية .

● نداء ممثل النيابة العامة وهي الأمانة على المجتمع في مرافعته الختامية نداه أولى الأمر والمسؤولين بإصدار تلك المشروعات من القوانين التي تم بحثها واعدادها وفق أحكام الشريعة الغراء .

● إن النيابة العامة لم تقدم للمحكمة وحتى قفل باب المرافعة رداً على ما أثاره الدفاع من أن القوانين المطبقة في المجتمع المصري لا تتفق مع أحكام الشريعة الغراء - من ملاحى ترتكب فيها الموبقات ترخصها الدولة إلى مصانع مخور مرخص بإنشائها من الدولة إلى محال لبيع وتقديم الخمر مرخص بها من الدولة - إلى وسائل إعلام مسموعة ومرئية ومقروءة تنشر ما لا يتفق مع أحكام الشريعة الإسلامية - إلى سفور للمرأة يخالف ما نص عليه دين الدولة الرسمي وهو الإسلام ولا جدال بعد هذه الأدلة القاطعة على عدم تطبيق الشريعة الإسلامية - أن يكابر مسلم ويدعى أنها مطبقة لأنه مصرح بأداء العبادات كما أنه لا جدال أن التوصية الصادرة من المحكمة بوجوب تطبيق أحكام الشريعة

الإسلامية فوراً والمنوه عنها بنهاية الحقيقة الأولى فيها عودة إلى تطبيقها وقضاء على ما شاب المجتمع من فساد وإفساد .

الموضوع الثالث : إنه لم تتوافر لدى المتهمين شروط الاجتهاد شرعا ما عدا الشيخ عمر عبد الرحمن .. وقالت المحكمة إن للاجتهاد شروطا ينبغي توافرها ووضحت أنواع الاجتهاد وقالت إنه اجتهاد مطلق وآخر مقيد وتحدثت عن المصادر التي يرجع إليها المجتهد .

الموضوع الرابع : المحكمة ملزمة قانوناً ومضطرة شرعا إلى تطبيق القوانين الوضعية :

إنه أمر لا جدال فيه إن هذه المحكمة ملزمة قانونا بتطبيق القوانين الوضعية وإنها وإن كانت قد انتهت في الحقيقة الأولى التي استقرت في ضميرها إلى وجوب تطبيق احكام الشريعة الإسلامية إلا أنه إزاء هذا فإن المحكمة ملزمة قانونا بتطبيق القوانين الوضعية وأنها مضطرة شرعا إلى تطبيقها .

والمحكمة ملزمة قانونا بتطبيق القوانين الوضعية للأسباب الآتية :

● إنه من المستقر عليه قانوناً أن ما ورد في المادة الثانية من دستور جمهورية مصر العربية أن الشريعة الإسلامية المصدر الرئيسي للتشريع - أن هذا النص ليس واجبا^(١) . إنما هو دعوة للشارع بأن تكون الشريعة الإسلامية استجابة الشارع لدعوته وإفراغ مادتها السمحاء في نصوص محددة . ومنضبطة يلتزم القضاء الحكم بمقتضاها . بدأ من التاريخ الذي قرره السلطة التشريعية لسريانها - والقول بعد ذلك يؤدي إلى الخلط بين التزام القضاء بتطبيق القانون الوضعي وبين اشتراط القواعد القانونية التي تتأى مع الإسلام فضلا عن أن تطبيق الشريعة الإسلامية يقتضى تحديد المعين الذي يستقى منه الدليل

(١) أعقد أن المحكمة تقصد بأن هذا النص ليس واجبا بمعنى أن المشرع الذي وضعه لم يضعه للوجوب وجمله مطاط كذلك على المشرعين في المجلس التشريعي أن يضعوا القوانين الإسلامية التي يطبقها القضاء فالملطلب أن يكون نصا صريحا وواقعا صحيحا .

الشرعى من بين مذاهب الأئمة المتعددة والمتباينة فى القضية الشرعية الواحدة .
ويؤكد هذا النظر أن دستور جمهورية مصر العربية قد حدد السلطات الدستورية لكل منها وكان الفصل بين السلطات هو قوام النظام الدستورى مما لازمه أنه لا يجوز لأحداها أن تجاوز ما قرره الدستور باعتباره القانون الرسمى .
هذا إلى أن المادة ١٦٥ من الدستور تقضى بأن السلطة القضائية مستقلة تتورادها المحاكم على إختلاف أنواعها ودرجاتها وتصدر أحكامها وفق القانون .
كما تقضى المادة ١٩١ من الدستور على أن كل ما قدرته القوانين واللوائح من أحكام هذا الدستور يبقى صحيحا ونافذا ومع ذلك يجوز إلغاؤها أو تعديلها وفقا للقواعد والإجراءات المقررة فى هذا الدستور.

ولما كانت السلطة التشريعية لم تسن بعد مشروعات القوانين المستمدة من أحكام الشريعة الإسلامية - على النحو السابق لإيضاحه - ومن ثم فإنه لا مجال للتحدى بأحكام الشريعة الإسلامية .

● أنه بالفناء نظرة عامة على تطور لائحة ترتيب المحاكم الشرعية منذ عام ١٨٨٠ إلى عام ١٨٩٧ وأن القضاء الشرعى كان اختصاصه شاملا ثم اقتصر على الأحوال الشخصية للمسلمين بعد إنشاء القضاء المختلط والقضاء الأهلى .
ولما كانت لائحة ١٨٨٠ قد صدرت قبل إنشاء المحاكم الأهلية لكنه جاء فى المادة ٥٣ من هذه اللائحة - إن المحاكم الشرعية تختص بالنظر والحكم فى المواد الشرعية كافة بما فى ذلك المواد المتعلقة بالأحوال الشخصية وما يتفرع عن كل من ذلك ويلحق به وكذلك يلاحظ أن المحاكم الشرعية حسب لائحة ١٨٨٠ كان لها اختصاص جنائى محصور فى عدة مواد - وفى سنة ١٨٩٧ صدرت لائحة جديدة بعد إنشاء المحاكم الأهلية بمدة غير قصيرة وكان يلاحظ على هذه اللائحة أنها خلعت من وجود مادة فيها تشبه المادة ٥٣ من لائحة سنة ١٨٨٠ .

● إن نص للمادة السابقة من قانون العقوبات والذى يقضى بأنه لا تحمل أحكام هذا القانون بأى حال من الأحوال .بالحقوق الشخصية المقررة فى الشريعة الغراء - وذلك لأن هذه المادة تقابل المادة الأولى من قانون العقوبات الصادر سنة ١٨٨٣ .وهدفها مجرد طمأننة الناس فى أول الأمر ويوحى بأن

تطبيقها له يضيع حقاً قرره الشريعة - ولا تعتقد المحكمة أن الشارع قد فاته هذه الملاحظات السابقة سالفة الذكر والدليل على ذلك إن التشريع الوضعي للعقوبات جاء شاملاً ومستبعداً للعقوبات الشرعية وكل ما يفهم من هذا النص هو أنه يعترف بالحقوق التي تقرها الشريعة الإسلامية وبشرط مع القواعد القانونية الوضعية وإلى جانب المادة السابقة تقدم بعض مواد قانون العقوبات مكررة هذا الاعتراف ومضيفة إليه الاعتراف بالحقوق التي يقرها القانون الوضعي مضيفة عليه ومن المتفق عليه أن المادة ٦٠ من قانون العقوبات وإن كانت قد استعملت لفظ الشريعة إلا أنها تقصد بهذا اللفظ القانون - ويؤيد ذلك الترجمة الفرنسية للنص السالف إد ورد لفظ في النسخة الفرنسية ومن جهة أخرى فإنه من المجمع عليه أن المراد بهذا اللفظ هو مطلق القاعدة القانونية سواء أكانت مفرغة في نص تشريعي أم لم تكن كذلك إن أفرغت في نص فسواء موضوعة بين مجموعات القانون وإن لم تكن مفرغة في نص يكون العرف مصدرها - وغنى عن البيان أن قواعد الشريعة الإسلامية في القدر الذي تعتبر فيه جزء من النظام القانوني العام تعد قانوناً في هذا المعنى وتصلح مصدراً للإلتقاء به إلى مرتبة الحق أما ما جاوز هذا القدر فليس لقواعد الشريعة الإسلامية فيه هذه القوة - وعلى سبيل المثال أنه لا يجوز إباحة الإجهاض طبقاً لنص المادة ٦٠ من قانون العقوبات إلا أن الشريعة الإسلامية تتيح لإجهاض الجنين الذي لم يجاوز عمره أربعة أشهر - وبلاحظ أخيراً أن المادة ٦٠ من قانون العقوبات أضيفت سنة ١٩٠٤ وهدفها حسم الخلاف الذي في المحاكم حول الاعتراف بحق التأديب الذي تقرره الشريعة الإسلامية كسبب لإباحة الإجهاض ولم يقصد الشارع من إضافتها إلزام القضاء بتطبيق أحكام الشريعة الإسلامية .

ومن كل ذلك يبين بوضوح أن المحكمة ملزمة قانوناً بتطبيق القوانين
الوضعية .

الإيمان بتطبيق شرع الله

ولإزاء هذا الإلتزام القانوني ومع الإيمان الكامل بوجوب تطبيق شرع الله .

لا يسمع المحكمة إلا أن تقرر أنها مضطرة شرعا إلى تطبيق القانون الوضعي -
لأسباب التي ذكرت ...

الموضوع الخامس:

علماء المسلمين الذين أبدوا رأيهم في المنهج الفكري

قالت المحكمة : تناولت النيابة العامة مرافعاتها في الجانب الفكري للمتهمين بالرد والتحليل مستندة إلى فقهاء لم تذكر أسماءهم ومن جهة أخرى استمعت المحكمة إلى أقوال عمر أحمد عبد الرحمن كما استمعت المحكمة إلى أقوال الشيخ صلاح أبو إسماعيل كشاهد نفي . وقدمت النيابة العامة رداً من لجنة شكلها الشيخ جاد الحق على ما ورد بأقوال الشيخ صلاح أبو إسماعيل وتناول الدفاع في مرافعاته فكر المتهمين بالمناقشة والتفسير .. وكانت حصيلة هذه المناقشة عدم اتفاق علماء المسلمين المؤهلين للاجتihad شرعا حول الآراء الفقهية التي نقلها المتهمون من كتب التراث في الحكم على من لم يحكم بما أنزل الله - وحق قتال الحاكم وأعوانه - وحكم إعادة الخلافة وغيرها من الأحكام .

ولما كانت المحكمة قد انتهت إلى وجوب تطبيق الشريعة وهو أمر غير قائم وليس في هذا الأمر خلاف فهو أمر غير قابل للخلاف .

ثم أوصت المحكمة علماء المسلمين المؤهلين للاجتihad شرعا سواء كانوا يشغلون مناصب في الدولة أو يمارسون الدعوة - أن يجتمعوا ويبحثوا ومن تلقاء أنفسهم لتوضيح ما أثير من آراء شرعية في هذه القضية وبدلون برأيهم السليم

المستمد من شرع الله ولا يبخشون فيما يقولون لومة لائم سواء كان حاكماً أو محكوماً ولا يبخشون نفوذاً أو جاهاً أو إرهاب أصحاب فكر فهم أهل الذكر الذي يرجع إليهم

الموضوع السادس :

أجهزة الأمن لم تكن لديها معلومات عن التنظيم قبل الأحداث

من الأمور التي استقرت في يقين المحكمة أن أجهزة الأمن في الدولة وعلى كافة مستوياتها لم يكن لديها معلومات عن التنظيم منذ إنشائه خلال عام ١٩٨٠ وحتى بدأ في تنفيذ مخططة بمحاولة قلب نظام الحكم في الدولة - رغم أن التنظيم كما هو ثابت من التحقيقات التي تمت كان له أعضاء في جميع محافظات الجمهورية - يعقد الاجتماعات ويجند الأفراد - ويشتري السلاح ويدير الأعضاء - ورغم أن أعضاء التنظيم كثفوا من نشاطهم بعد قرارات التحفظ الصادرة في ٢ سبتمبر ١٩٨١ بعقد لقاءات في محافظات الوجه القبلي والقاهرة والجيزة والتقل بين هذه المحافظات لشراء مزيد من الأسلحة النارية وتوزيع ما لديهم من مفرقات وقنابل على أماكن آمنة في نظرهم وهي كلها بوادر كان يمكن منها أن يكشف أمر هذا التنظيم لو كانت أجهزة الأمن معنية بأمن هذا الشعب ولو كان هناك متابعة من هذه الأجهزة ومراقبة - خاصة وأن عدد كبيرا من المتهمين الحاليين كانوا ضمن قوائم قرارات التحفظ وظلوا هارين لم يقيض عليهم حتى وقوع الأحداث . الأمر الذي تستخلص منه المحكمة بوضوح أن أجهزة الأمن في الدولة لم يكن لها أى نشاط سابق على الأحداث رغم أن أهمية الضبطية الأدائية قد ازدادت في الوقت الحاضر نظرا لازدياد الاهتمام بالدور الوقائي للقانون الجنائي ووظيفته في الردع العام .

وبعد هذا الذي انتهت إليه المحكمة ترى لزاما عليها أن توضح ما ثبت من أوراق الدعوى دليلا على أن أجهزة الأمن في الدولة لم تكن لديها معلومات مسبقة عن هذا التنظيم - وهذه الأدلة تخلص فيما يلي :

● أن الخطاب المرسل إلى نيابة أمن الدولة العليا من مساعد وزير الداخلية اللواء محمد عليوه زاهر المؤرخ ٢١ سبتمبر ١٩٨١ والذي تضمن ما أبلغ به صابر عبد النعم حسن من أن نبيل عبد المجيد المغربي حدثه عن رأيه في النظام القائم وأنه صحبه إلى طريق الواحات وشاهده يدير أشخاصا على إستعمال السلاح الناري وأنه طلب منه شراء أسلحة نارية .

لم يشر هذا الخطاب أي معلومة عن التنظيم رغم ما ثبت بعد ذلك من التحقيقات رغم إن نبيل عبد الحميد المغربي أحد الأعضاء المؤسسين لهذا التنظيم .

● أن الخطاب المرسل إلى نيابة أمن الدولة العليا من مساعد وزير الداخلية اللواء محمد عليوه زاهر والمؤرخ ٢٥ سبتمبر ١٩٨١ والذي تضمن التحريات التي أجهت بعد تقديم بلاغ صابر عبد النعيم حسن - أشار إلى أن نبيل عبد الحميد المغربي يتردد بصفة منتظمة على الشقة رقم ٥ الكائنة بالعقار رقم ٩ شارع عفيفي بالجيزة ..

لم يشر الخطاب إلى أية معلومة عن مستأجر هذه الشقة رغم أنه ثبت بعد ذلك أن مستأجر هذه الشقة هو عبود عبد اللطيف الزمر أحد الأعضاء المؤسسين للتنظيم .

بل أكثر من ذلك أن أجهزة الأمن لم تعتن بإجراء تحريات عن مستأجر هذه الشقة قبل أن ترسل خطابها السالف إلى النيابة العامة للإذن لها بضبط مستأجرها - الأمر الذي ترتب عليها أن قوات الشرطة داهمت هذه الشقة في غياب صاحبها يوم ٢٥ سبتمبر ١٩٨١ وعثرت بها على كمية من الأسلحة والذخائر - وأن صاحبها وهو عبود عبد اللطيف الزمر - علم بمداومة قوات الشرطة لشقته فهرب وظل مختفيا يدير حركة التنظيم إلى أن قبض عليه مؤخرًا يوم ١٣ أكتوبر ١٩٨١ .

● أن العقيد محمد فؤاد محمود فهمي من إدارة المخابرات الحربية والاستطلاع قرر أمام المدعى العام العسكري يوم ٨ أكتوبر ١٩٨١ الساعة ١٣٤٥ أن المتهمين خالد أحمد شوقي الإسلامبولي وعطا طایل حميده وعبد الحميد عبد السلام عبد العال وحسين عباس محمد ينتمون إلى جماعة طه السماوي المعتقل حاليا وأنه جازى التحرى عن وجود أشخاص آخرين مشتركين في التدبير والتخطيط لهذه الجريمة - ويقصد حادث اغتيال رئيس الجمهورية السابق .

● أن اللواء محمد يوسف عيد مدير أمن أسيوط وقت الحادث قرر أمام المحكمة بمجلسة ٢٢ فبراير ١٩٨٣ أن المفاجأة غير المتوقعة وعدم وجود تنبيه

سابق أدت إلى نجاح المتهمين في اقتحام مديرية أمن أسبوت رغم وجود إمكانات لصعد الهجوم .

كما قرر المقدم أحمد ممدوح الدواني - مفتش مباحث أمن الدولة بأسبوت - أنه بجملة ٥ مارس ٨٣ - أنه لم تصل إليه معلومات عن احتمال إثارة شغب صباح يوم العيد ولم يصل إلى علمه معلومات أن الجماعات الإسلامية تسعى إلى الحصول على سلاح قبل الأحداث وأنه علم أن الجماعات الإسلامية وراء الأحداث بعد أن شاهد بنفسه على محمد الشريف ضمن المهاجمين لمديرية أمن أسبوت يوم ٨ أكتوبر ١٩٨١ .

وبعد هذه الأدلة القاطعة الدالة على أن أجهزة الأمن لم يكن لديها علم قبل الأحداث بالتنظيم ونشاطه على الوجه السابق إيضاحه فلا يسع المحكمة إلا أن توصي بإجراء تحقيق شامل وعاجل لتحديد المسؤولين عن هذا الوقف الذي نتج عنه ضرر جسيم بأمن المجتمع .

الموضوع السابع : جريمة التعذيب

ثبت للمحكمة على وجه القطع والجزم أن غالبية المتهمين تعرضوا لاعتداءات أثناء ضبطهم وفي تفصيل ذلك توضح المحكمة الحقائق الآتية :

- أن سلطات الأمن لم يكن لديها أى معلومات مسبقة عن التنظيم ونشاطه وأفراده وأنها فوجئت بالأحداث التي حدثت يوم ٦ أكتوبر ١٩٨١ بإغتيال رئيس الجمهورية السابق وما تبع ذلك من أحداث وذلك على الوجه السابق إيضاحه ..

- بعد وقوع الأحداث والقبض على بعض المتهمين في مسرح الحادث يوم ٦ أكتوبر سنة ١٩٨١ وفي المستشفى الجامعي بأسبوت يوم ٨ أكتوبر ١٩٨١ وإذ تبين أن المتهمين المقبوض عليهم من الجماعات الإسلامية أصدرت سلطات الأمن قرارات باعتقال كل من له نشاط ديني والدليل على ذلك مستمد من :

١ - ما قرره العقيد محمد فؤاد محمود فهى أمام المدعى العام العسكري يوم ٨ أكتوبر بأن المتهمين المقبوض عليهم أثار حادث إغتيال رئيس

الجمهورية السابق وهم خالد أحمد شوقي الإسلامبولي وعطا طابيل حميده وعبد الحميد عبد السلام عبد العال والجارى ضبطه وهو حسين عباس محمد يعقون فكرا دينيا متطرفا وكفرون الحاکم ..

٢ - ما أثبتته الرائد مصطفى السباعي لإبراهيم في محضره المؤرخ ٨ أكتوبر ٨١ أنه أثناء وجوده بالمستشفى الجامعي بأسبوط حضر للمستشفى كل من عاصم عبد الماجد وهشام عبد الظاهر عبد الرحمن وعلى محمد الشريف وعلى أحمد عبد النعيم ومحمد عبد العظيم محمود - مصابين وتبين أنهم جميعا من الجماعات الإسلامية ومن المشتركين في أحداث أسبوط ومن القيادات البارزة لهذه الجماعات - وتم التحفظ عليهم .

٣ - ما تبين من الإطلاع على قرارات نائب رئيس الوزراء ووزير الداخلية رقم ٢١٠ سنة ١٩٨١ والمؤرخ ٨ أكتوبر ١٩٨١ باعتقال عدد ٤٦٦٣ شخصا .

● وضعت سلطات الأمن من تم ضبطهم بناء على قرارات الاعتقال السالفة داخل السجون وعملت إلى تأخير عرضهم على سلطات التحقيق حتى أن الأمر الصادر من النائب العام المساعد والمشرف على التحقيقات لوزير الداخلية ظهر يوم ١١ أكتوبر بإرسال من تم ضبطه من المتهمين والمحاضر الخاصة بضبطهم إلى مكتبه بالقاهرة ولم ينفذ هذا على الفور وأن النائب العام ألح على وزير الداخلية في هذا الطلب أثناء ركوبها الطائرة .. ويؤيد ذلك أيضا أن سلطات الأمن تعمدت حجب سلطة التحقيق . دله

● قرر غالبية المتهمين فور متولم أمام سلطة التحقيق سواء النيابة العسكرية أو نيابة أمن الدولة العليا أن اعتداء جسيما وقع عليهم أثناء وجودهم في السجون لحملهم على الإقرار بالتهمة المنسوبة إليهم وكشف بعضهم عن إصاباته وأثبتها المحققون على الوجه الثابت بالتحقيقات .

● قرر الدفاع الحاضر مع المتهمين أمام المحكمة العسكرية وأمام هذه المحكمة بأن اعتداء وقع على المتهمين من رجال الشرطة ووجدوا أمام هذه المحكمة تفاصيل هذا الاعتداء وأسماء المعتدين وما نتج عنهم من الاعتداء .

تقارير الطب الشرعى تؤكد التعذيب

وقد أحوالت هذه المحكمة جميع المتهمين الذين لم يسبق إحالتهم إلى الطب الشرعى وقام الطب الشرعى بتوقيع الكشف الطبى عليهم .. ووردت هذه التقارير مبنية وجود إصابات فى أجساد المتهمين بعضها خطير استدعى النقل إلى المستشفيات العامة ومنها مستشفى الشرطة وذلك على النحو التالى من الاطلاع على هذه التقارير . وقد أخطرت المحكمة المستشار العسكرى العام بصورة من البلاغات المقدمة من الدفاع الحاضر مع المتهمين من الاعتداءات الواقعة عليهم اثناء وجودهم تحت سيطرة أجهزة الأمن كما أرسلت إليه صورة كاملة من جميع التقارير الطبية الشرعية الموقعة على المتهمين وطلبت منه اتخاذ اللازم قانونا .

وقد ثبت لدى المحكمة على وجه انقطع واليقين من أقوال المتهمين المؤيدة بالتقارير الطبية ومن تأخر عرضهم على النيابة العامة رغم الأمر الصادر من النيابة العامة ولا يسع المحكمة لإزاء ذلك إلا أن :

أولا : استبعاد الدليل المستمد من أقوال من ثبت الاعتداء عليه من المتهمين بمحاضر الضبط والمتضمنة إقرارات منهم بارتكاب الأفعال المنسوبة إليهم لأن هذه الإقرارات وليدة إكراه بمدى ومعنوى وليست وليدة إرادة حرة .

ثانيا : توصى المحكمة بسرعة اتخاذ الإجراءات الكفيلة لتحديد المسؤولين عن هذه الاعتداءات على المتهمين على جميع المستويات حرصا على الشرعية التى يقيمها نظام يقوم على احترام القانون وقالت المحكمة عن سبب براءة الدكتور عمر عبد الرحمن المتهم الأول : إن المحكمة لا تطعن إلى الأدلة التى قدمتها النيابة ضد عمر عبد الرحمن لأنها محل شك ولا تعمل عليها المحكمة .. لأنه يتعين أن تكون الأدلة مبنية على قطعية الدلالة والثبوت وليست ظنية افتراضية الأمر الذى يقتضى معه تبرئته من جميع التهم المسندة إليه لأنه ثبت للمحكمة على وجه القطع واليقين أن المتهم عمر عبد الرحمن عند إدلائه بإقواله بالتحقيقات لم تكن إرادته حرة بل كان واقعا تحت تأثير التعذيب الذى تعرض

له في الفترة من القبض عليه ١٨ أكتوبر إلى أن مثل أمام النيابة العسكرية .

الموضوع الثامن : واقعة التصنت :

وقد أشارت المحكمة إلى واقعة التصنت عليها والأدلة التي قدمتها نيابة أمن الدولة كأدلة اتهام جديدة للمتهمين أثناء محاكمتهم . فقالت الحثيثات :

إن ما قدمت نيابة أمن الدولة بملف ١٩ فبراير ١٩٨٤ كدليل جديد لإدانة المتهمين يحيطه الشك في كل جانب وعدم الدقة في إجراءاته وعدم اتساقه مع محاضر جلسات المحاكمة .. فضلا عن أن البطلان قد شاب أجزاء كبيرة منه مما يبعد بينه وبين ثقة المحكمة فيه كدليل دون حاجة إلى مناقشة ما ورد في هذه الأشرطة .. الأمر الذي يتعين معه استبعاد كافة الأدلة المستمدة من هذه التسجيلات .. خاصة أن هذه التسجيلات تتم في نطاق مخالفة القانون مما يشوب الإجراء بالبطلان ولا يصحح الإجراء صدور إذن من النيابة لإجراء صدور إذن من النيابة لإجراء باطل .

بالإضافة أن المتهمين أنكروا كافة التسجيلات بالفيديو والمسجل التي قام بها الضابط مصطفى عبد الوارث داخل قاعة الجلسات بالمخالفة لقرارات المحكمة السابقة بمنع التسجيل .. كما قام بتسجيل بعض ما دار في غرفة المدأولة السرية .

كما قرر المتهمون أن الضابط غير صادق فيما ذكره من أن المتهمين حاولوا تجنيده وأنه عميل لمباحث أمن الدولة وللنيابة التي أرادت أن تخلق دليلا بعد شعورها بضعف موقفها أثناء نظر القضية ..

استبعاد تحريات المباحث

وقد قضت المحكمة باستبعاد كافة التحريات والمعلومات التي قدمتها مباحث أمن الدولة في القضية لعدم اطمئناننا وتشككها فيها .. وقالت الحثيثات :

إن المحكمة تيقنت من أن جميع الترحيات والمعلومات التي قدمها إليها اللواء حسن أبو باشا مدير مباحث أمن الدولة ومساعد وزير الداخلية حينذاك في القضية .. هي تحريات غير جديّة أو دقيقة ولا تطمئن إليها المحكمة .. الأمر الذي يقتضى استبعادها في مقام التدليل على ثبوت التهمة وقيل المتهمين .

وإن متكررات المباحث وتحرّياتها لم يقم من تحقيق المحكمة فيها أى دليل على صحة بعضها .. كما أن المباحث عدلت عن بعض ما ورد في هذه المذكرات من معلومات مما زاد شك المحكمة فيها ..

إدانة حسن أبو باشا

وقالت الحيشيات إن اللواء حسن أبو باشا أرسل إلى المحامي العام لنيابة أمن الدولة خطابا في ٣١ أكتوبر ١٩٨١ جاء فيه أنه إكتشف وجود تنظيم قيادي برئاسة محمد عبد السلام فرج وأنه يدرّب أعضائه ويلقى عليهم محاضرات في محافظة البحيرة .

وقد تبين للمحكمة أن المتهم قبض عليه يوم ١٣ أكتوبر ١٩٨١ عقب اغتيال السادات لأنه صاحب كتاب الفهضة الغائبة وصدر حكم بإعدامه مع خالد الإسلامبولي وعرض على المخابرات الحربية يوم ١٥ أكتوبر ١٩٨١ .. ثم عرض على نائب المدعى العام العسكري وقرر إيداعه بالسجن الحربي .

وعندما استدعى نائب المدعى العسكري المتهم في سجنه لم يجده وأثبت ذلك في محضر تحقيقه يوم ٦ نوفمبر ١٩٨١ في القضية ٧ أمن دولة عليا عسكرية لسنة ١٩٨١ الخاصة باغتيال السادات .

وبسؤال المتهم محمد عبد السلام قرر أنه نقل من السجن الحربي إلى سجن القلعة بمعرفة مباحث أمن الدولة لتعذيبه لمدة ثلاثة أسابيع .

وقد أثبت المدعى العام العسكري في التحقيق أن مباحث أمن الدولة خطفت المتهم من سجنه لتعذيبه دون إذن منه .

وتساءلت المحكمة في حكمها .. كيف تطمئن المحكمة إلى جدية

معلومات مباحث أمن الدولة وهى التى نقلت المتهم من سجنه إلى سجن القلعة لتعذيبه ؟

وأكدت على ضرورة اجراء التحقيقات التى أوصت بإجرائها مع المسؤولين فى أجهزة الأمن فهذه التحقيقات هى التى سوف تكشف الحقيقة وترد على التساؤلات .

الموضوع التاسع : إن هناك دوافع أدت بالمتهمين إلى ارتكاب الجرائم المنسوبة إليهم :

● غياب شرع الله عن أرض جمهورية مصر العربية والمحكمة تشير إلى أن السلطة التشريعية لم تنته بعد من تقنين أحكام الشريعة الإسلامية وكانت قد بدأت في هذا العمل منذ عام ١٩٧١ إبان تعديل الدستور وأن مظاهر المجتمع المصرى لا تتفق بأى حال مع قواعد الإسلام فلا يتصور أن مجتمعاً يحكمه الإسلام ويرخص للملاهى ترتكب فيها الموبقات ويرخص لمصانع لإنتاج الخمر ويبيعها وشربها أو تصرح لوسائل الإعلام المرئية أو السمعية أو المقروءة بنشر أو إذاعة ما يتنافى مع شرع الله أو سفور المرأة بصورة تخالف ما نص عليه دين الإسلام .

● موقف علماء المسلمين إن علماء المسلمين وهم أهل الذكر الذين أمر الله سبحانه وتعالى المشروع إليهم - لم يثبت من أوراق الدعوة أنهم اجتمعوا قبل الأحداث وبحثوا فكر الجهاد وقالوا قولة حق فيه علماً بأن هذا الفكر موجود ومنتشر بين الشباب .

● موقف الأنبا شنودة الثالث - ولا يفوت المحكمة وهى توضح حالة المجتمع المصرى أثناء الأحداث أن تشير بإيجاز إلى موقف الأنبا شنودة الثالث وتصرفاته فى الفترة منذ تعيينه عام ٧١ بموجب قرار رئيس الجمهورية رقم ٢٧٨٢ لسنة ٧٢ وحتى إلغاء هذا التعيين فى سبتمبر ٨١ بموجب القرار رقم ٤٩١ لسنة ٨١ ..

أ وهذه التصرفات تستدل المحكمة عليها من الصورة الضوئية للحكم الصادر من محكمة القيم بتاريخ ٣ يناير ١٩٨٢ فى التظلم رقم ٢٢ لسنة ١١

- والمقدم من الدفاع في شهر أكتوبر ٨٣ - والذي لم تعلق عليه النيابة العامة ، والثابت من هذا الحكم ثم فيه قبول التظلم شكلا ورفضه موضوعا أنه استند في حكمه إلى أن الأنبا شنودة الثالث خيب الآمال وتكذب الطريق المستقيم الذي تلميه عليه قوانين الدين المسيحي فقد كان المنصب سبتارا يخفى أطماعا سياسية كل أقباط مصر براء منها وإذبه يجاهر بتلك الأطماع رافضا بديلا لها على حد تعبيره - بحرا من الدماء تفرق فيه البلاد - باذلا قصارى جهده في وقع عجلة الفتنة بأقصى سرعة وعلى غير هدى لما تصل إليه البلاد غير عاقى بوطن يؤويه ودولة تحميه وأنه كانت في يوم من الأيام وطنا له وبذلك يكون قد خرج عن ردايه الذي خلعه عليه أقباط مصر في محبة وسلام ولا تجد هذه المحكمة بيانا لموقف الأنبا شنودة الثالث أكثر إيضاحا من هذا الموقف السالف كأسباب لرفض تظلمه من قرار عزله ..

● حالة المعاناة التي يعيشها الشعب المصري - أثار الدفاع في مرافعاته أن بعض أفراد الشعب المصري - يعيش في حال معاناة شديدة يسكن القبور ولا يجد قوت يومه بينما آخرون جمعوا ملايين الجنيهات في سنوات معدودة وأن رئيس الجمهورية السابق كان يعيش في حالة بلخ بين قصور واستراحات - وقدم الدفاع للتدليل على صدق قولهم مجموعات من الصور الفوتوغرافية منشورة في جرائد محلية وأجنبية ومجموعات من المقالات وصور من كتابين - والسابق بيانها تفصيلا ولم تعترض النيابة العامة أو تشر في مرافعاتها إلى رد على هذا الدفاع .

● صدور قرار رئيس الجمهورية رقم ٤٩٣ بتاريخ ٢ سبتمبر ١٩٨١ بالتحفظ على عدد ١٥٣٦ شخصا الثابت من الأوراق وعلى لسان بعض المتهمين بالتحقيقات أن صدور قرار رئيس الجمهورية رقم ٤٩٣ لسنة ١٩٨١ عجل بتنفيذ مخططاتهم .

ولا تجد هذه المحكمة تعليقا على هذا القرار خيرا مما دونه أسباب الحكم الصادر رقم ٩ لسنة ٣٦ ق بتاريخ ١١ فبراير ٨٢ من محكمة القضاء الإداري - والمقدم من الدفاع بملزمة ٢٥ ديسمبر ٨٣ والذي لم تعترض عليه النيابة العامة - ولم تشر إليه

فقد جاء في أسباب هذا الحكم والذي إنتهى إلى وقف تنفيذ القرار الصادر فيه فيما تضمنه من التحفظ على جميع الأشخاص الواردة بالكشف المرفق به .



رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٤ / ٥٥٠١
الترقيم النول ٢ - ٠٨٥ - ١٤٢ - ٩٧٧

دار الناصر للطباعة الإسلامية
١٢ شارع - هـ - مصر

هذا الكتاب ..

متعلق بأضخم قضية شهدها القضاء المصرى وهى قضية تنظيم الجهاد الذى وجهت إليه مجموعة من التهم على رأسها محاولة قلب نظام الحكم واغتيال رئيس الجمهورية أنور السادات .

● وقد دعى الشيخ صلاح أبو إسماعيل للشهادة فى هذه القضية بوصفه عالما من علماء الأزهر وكونه شاهداً على مسيرة تطبيق الشريعة الإسلامية فى البرلمان المصرى .. فأدلى بشهادته متجرده من أى مؤثر يؤثر فى عدالتها فجاءت بالغة القوة والوضوح .

● وقد انبرى شيخ الأزهر فألف لجنة قدمت تقريرها فى الرد على هذه الشهادة وتصدى الشيخ صلاح لهذا التقرير بالأدلة الشرعية الموثقة وقد شايعه مجموعة من العلماء والمتخصصين فأيدوا شهادته مما أعطى للشهادة ثقة شرعية راسخة ثم جاء حكم المحكمة متوجاً لها وأخذاً بها .. وقد حوى هذا الكتاب بين دفتيه كل خطوات هذه المسيرة ..

أحمد السيوفى

Bibliotheca Alexandrina

0423669

